

المصباح الكبير
نجم الدين الفاضل
والسكنة فسيح
آمين

المعراج الكبير لاسماعيل الخيري الجبر الحبر الامام
نجم الدين الغيطي الامام تقدره الله برحمته
واسكنه فسيح جناته
آمين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي رفع قدر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا وفي
الآخرة * وأسرى به ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى
فأعظم بذلك نقرا * وقدمه جبريل فصلي بالأنبياء والمرسلين أعلم به
أنه الإمام الأعظم وأنه بذلك المقام آخري * ثم رقى إلى السموات العلا
إلى سدره المنتهى فظهر لمستوى سمع فيه صريف الأقلام ورأى
من آيات ربه الكبرى * وتجلى له مخاطبه وثبت فؤاده وأعطاه
سؤله وأعظم له بذلك اجرا * فسبحانه من الهزله نفسه بنفسه في مقام
الاباء عن الأسرا * واشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة
تتوالى علينا أمدادهم أتتري * واشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله
الذي بعثه رحمة للعالمين وكنا لهم وذنرا * صلى الله عليه وسلم وعلى آله

وصحبه وتابعيهم خصوصا وارثيه الذين اشاد الله تعالى لهم
 في الخافقين ذكرنا * أما بعد فقد قال الله تعالى في كتابه المبين
 وهو اصدق القائلين (بسم الله الرحمن الرحيم سبحان الذي اُسرى
 بعبيده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله
 لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير) ومنه كلام ان شاء الله تعالى
 على بعض فوائد هذه الآية الكريمة وعلى بعض فوائد آيات من
 أول سورة والنجم ثم نورد حديث قصة الاسراء والمعراج وتكلم
 على بعض فوائد ذلك ان شاء الله تعالى مستندا من الله تعالى المعونة
 والهداية والكفاية والرعاية (فنعول) سبب نزولها كما قاله الامام
 ابو حنيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر الاسراء كذبوه
 فانزلها الله تعالى ووجه اتصال هذه السورة بمقابلتها ومناسبتها اليها
 انه تعالى لما أمره صلى الله عليه وسلم بالصبر ونهاه عن الحزن عليهم
 وان يضيق صدره من مكرهم وكان من مكرهم نسبته الى الكذب
 والسحر والشعر وغير ذلك مما رموه به أعقب الله تعالى ذلك بشرفه
 وقضاه واحتمائه وعلو منزلته عنده بذكر الاسراء في أول هذه السورة
 وأيضا لما أمره بالصبر في آخر السورة المقدمة بقوله واصبر وما صبرك
 الا بالله والصبر هو التحمل للمكاره والتحمل من جملته ما يؤدي الى
 التجميل ومنه ما ذكره في أول هذه السورة * وقد روى البخاري عن ابن
 مسعود انه قال في سورة بني اسرائيل والكهف وهريم وطه
 والانبياء هن من العتاق الاول وهن من تлады والعتاق بكسر العين
 المهملة جمع عتيق والعرب تجعل كل شئ بلغ الغاية في الجودة عتيقا
 والاول بضم الهمزة وفتح الواو الخففة والاولية باعتبار حفظها

أربعة اعتبار نزولها لانها ميكات وقوله من تلادى بكسر التاء النوقية
وتخفيف اللام وبعد الالف دال مهملة أي م. احفظته قريعا وهو
ضد الطارف وهو انه ان لم يكن فضلا باعتبار ما تقدم وما تضمنه من متنج
كل منها من أمر غريب وقع في العالم خارق للعادة وهو الاسراء وقصة
أصحاب الكهف وقصة صريم وهذا وجه في ترتيبها هو اشتراكها
في قدم النزول وكونها ميكات وكماها مشتملة على القصص * وروى
الامام أحمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقرأ في كل ليلة بنى اسرائيل والزمر * والحكمة
في افتتاح سورة التيسيح كما قاله في زاد المسير وجهان * أحدهما
ان العرب تسبح عند الامر العجيب فكأن الله سبحانه وتعالى يحب
خلقه بما أسدى الى رسوله صلى الله عليه وسلم من الاسراء * الثاني
ان يكون خرج مخرج الرد عليهم لانه صلى الله عليه وسلم لما حدثهم
عن الاسراء كذبوه فيكون المعنى تنزه الله تعالى ان يتخذ رسولا
كذابا (فان قلت) ما الحكمة في افتتاح سورة الاسراء بالتيسيح
والحكمة بالكهف بالحديد (أجيب) بان التيسيح حيث جاء قد دم على
الحمد فهو فسح بحمد ربك سبحان الله والحمد لله لان التيسيح
هو التنزيه والحمد هو الثناء فالاول من باب التخلية والثاني من باب
التحلية والتخلية مقدمة على التحلية وأجيب أيضا بان سورة
سبحان لما اشتملت على الاسراء وكذب المشركون به النبي صلى الله
عليه وسلم وتسكيبه تمكذيب لله تعالى أتى بسبحان لتنزيه الله عز
وجل ثم لا يليق به وينسب اليه من الكذب وسورة الكهف
من نزلات بعد سؤال المشركين عن قصة أصحاب الكهف وتأخر

الوحي نزات مبينة ان الله تعالى لم يقطع نعمته عن تبيه صلى الله عليه وسلم ولا عن المؤمنين بل أتم عليهم النعمة بانزال الكتاب فناسب افتتاحها بالحمد على هذه النعمة * وأما سبحان فهو اسم بمعنى التسميح الذي هو التنزيه فهو اسم واقع موقع المصدر ولا يكاد يستعمل الا مضافا وقد يستعمل علمافية طمع عن الاضافة وينع من الصرف وانتصابه بفعل مضمرة أى أشبح الله سبحان ثم نزل سبحان منزلة الفعل فسد مصدره ودل على التنزيه البليغ لان في حذف العامل وإقامته مقامه الدلالة على ان المقصود بالذات هو المصدر والفعل تابع فيفيد الاخبار بسرعة وجود التنزيه واذا قلنا بانه علم للتسميح فالعلم على نوعين علم شخصي وعلم جنسي ثم انه يكون تارة للعين وتارة للمعنى فهذان العلم الجنسي الذي يكون للمعنى (فان قلت) لفظ سبحان واجب الاضافة فكيف الجمع بين العلية والاضافة (أجيب) بانه يشكر ثم يضاف كما قال الشاعر

علا فريدا يوم النصارأس زيدكم * بأبيض ماضى الشفرتين عيانى والتسميح مما استأثر الله به كما قال بعضهم فبدأ بالمصدر أى بالاسم الموضوع موضعه فى بنى اسرائيل لان المصدر الاصل ثم بالماضى فى الحديد والحشر والصف لانه أسبق الزمانين ثم بالمضارع فى الجمعة والتغابن ثم بالامر فى الاعلى استيعابا لهذه الكلمة من جميع جهاتها فهو ذكر يعظم الله تعالى به يختص به لا يصلح لغيره ولا يستعمل الا فيه وأما قول الشاعر

* سبحان من علقه الفخره فعلى سبيل الشدة وذأى العجب من علقمة اذ يفخر والعرب تقول سبحان من كذا اذا تعجبت منه

قال الراغب وقول الشاعر سبحان من علقمة النساخر تقديره
سبحان علقمة على التمسك فزاد فيه من ردا الى أصله وقيل أراد
سبحان الله من أجل علقمة فحذف المضاف اليه انتهى فعلى الثانى
لا شد وذفيه لانه ما استعمل في غير الله لانه مضاف اليه وقد حذف
المضاف اليه وهو مراد للعلم به وأبقى المضاف على حاله مراعاة لاغلب
أحواله أعنى التجرد عن التثمين وعلى ذلك لا شاهد فيه على العلية
لانه مضاف وفي الوجه الاول نظر لان من لا تزداد في الاثبات وعلقمة
صحابي قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وباع وهو شيخ
واستعمله عمر رضى الله عنه على حوران ومات بها * وفي الاستيعاب
علقمة بن علاثة الكلابى العاصرى من المؤلفة قلوبهم كان سيذا
في قومه حليما عاقلا ولم يكن فيه ذلك الكرم * وأما معناه
فقد روى الحاكم ان طلبة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه سأل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى سبحان الله فقال تنزيه الله
من كل سوء * وروى ابن أبي حاتم عن علي رضى الله تعالى عنه قال
سبحان الله كلمة أحبها الله لنفسه ورضيها وأحب ان يقال له (وقال)
الكرمانى وغيره اعلم أنه تعالى له صفات سلبية مثل لا شريك له
ولا ضد ولا ند وكذا سائر التنزيهات وتسمى بصفات الجلال وله
تعالى صفات وجودية كالعلم والقدرة وتسمى بصفات الاكرام
فالتسبيح اشارة الى الاولى وأصل ذلك الاقتباس من قوله تعالى
ذو الجلال والاكرام وحاصل المعنى تنزيه الحق تعالى نفسه المقدسة
عن جميع شوائب النقص وتبعيده عن السوء في الذات والصفات
والافعال والاسماء والاحكام فيلزم نفي الشريك والصاحبة والولد

وجميع الرذائل من سبج في الارض اذا ذهب فيها وأبعد أي ما أبعد
 الذي له هذه القدرة عن جميع النقائص وصدر به ههنا التنزيه فاعل
 ما بعده عن النقائص أول تنزيهه تعالى عن العجز عن اسرائه بعبد
 له لا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى * وقد ورد في فضل
 التسبيح ما رواه مسلم وغيره عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم الأخبر لي بأحب الكلام الى
 الله سبحانه وتعالى ان أحب الكلام الى الله سبحانه وتعالى سبحان
 الله وبحمده وفي رواية الترمذي سبحان ربي وبحمده وفي رواية
 لمسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي الكلام أفضل قال
 ما اصطفى الله ملائكته أو لعباده سبحان الله وبحمده وهذا محمول
 على كلام الا تدينين والا فالقرآن أفضل من التسبيح والتهليل
 المطلق وأما المأثور في وقت أو حال فالاشتغال به أفضل * وفي صحيح
 مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة غفرت
 ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر قال الطيبي يوم مطلق لم يعلم في أي
 وقت من أوقاته وقال غيره ظاهر الاطلاق يشعر بأنه يحصل
 هذا الاجرام كور لمن قال ذلك مائة مرة سواء أقالها متوالية
 أو متفرقة في مجالس أو بعضها أول النهار وبعضها آخره وقوله
 غفرت ذنوبه أي المغائر من حقوق الله تعالى خاصة لان حقوق
 الناس لا تغفر الا باسترضاء المخصوص * وروى البزار عن عبد الله بن عمر
 رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال
 سبحان الله العظيم وبحمده غفر له نوره في الجنة * وأخرج

الطبراني في الاوسط والخبر اطلق وابن مردويه عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اذا أصبح سبحان الله
ومحمداً ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله وكان آخر يومه عتيق
الله * قال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد بعد ايراد ما رواه الطبراني
في الاوسط وفيه من لم أعرفه اه وهذه فائدة عظيمة ينبغي ان
يحافظ عليها وغنية جسمية يادروا الى الاعتناء بها والادارة عليها
ويشبههم ما تداوله السادة الصوفية من قول لا اله الا الله سبعين
ألف مرة ويذكرون ان الله تعالى يعثق بهم ارقبة من قالها واشترى بها
نفسه من النار أو رقيقة من يقولها عنه ويشترى بها نفسه من
النار ويحفظون على فعلها لانفسهم ولمن مات من أهلهم
واخوانهم وقد ذكرها الامام الباقر والعارف الكبير الحسوي ابن
عربي وأوصى بالمحافظة عليها وذكرها انه قد ورد فيها خبر نبوي
وحكوا ان شابا صالحا كان من أهل الكوفة ماتت أمه فصاح
وبكى وخر مغشيا عليه ثم سئل عن سبب ذلك فذكر انه رأى أمه في
النار وكان بعض المشايخ من السادة الصوفية حاضرا وكان قد
قال هذه السبعين ألفا واراد ان يعدها لنفسه فقال في نفسه
عندما سمع قول الشاب المذكور اللهم انك تعلم اني هالت هذه
السبعين ألف تهليلية وأريد ان أدخرها لنفسي وأشهدك اني قد
اشتريت بها أم هذا الشاب من النار فما استتم هذا الوارد الا وتيسر
الشاب وسر وقال الحمد لله أرى أمي قد أخرجت من النار وأمر بها
الى الجنة فقال الشيخ المذكور فحصل لي فائدتان صدق الخبر
المذكور وصحته وصدق كشف هذا الشاب اه لكن الحديث

المذكور قال بعض المشايخ لم ترد به السنة فيما أعلم وقد وقفت
 على صورتها سؤال الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى عن هذا
 الحديث وهو من قال لا اله الا الله سبعين ألفا فقد اشترى نفسه من
 الله تعالى هل هو حديث صحيح أو حسن أو ضعيف وصورة جوابه
 أما الحديث يعني المذكور فليس بصحيح ولا حسن ولا ضعيف بل هو
 باطل موضوع لا تحل روايته الا مقرونا ببيان حاله انتهى لكن
 ينبغي للشخص أن يفعلها اقتداء بالسادة الصوفية وامثالا لقول
 من أوصى بها وتبركا بأفعالهم وقد ذكرها الشيخ الولي الزاهد سيدي
 محمد بن عراق نفعنا الله تعالى ببركاته في بعض سفيئاته المؤلفة وقال
 كان شيخه يأمر بها وقد ذكر أن بعض اخوانه ذكر له عن بعض الصالحاء
 انه كانت له سبعة عدد لها ألف وكان يديرها سبعين مرة من بعد صلاة
 الصبح الى طلوع الشمس قال وهذه كرامة له من الله تعالى فنسأل الله
 تعالى أن يعين علينا بذلك وأن يلحقنا بعباده الصالحين انتهى * وعن
 شريح العباد قال بلغني انه لو قسم ثواب تسبيحة علي جميع هذا
 الخلق لاصاب كل واحد منهم خير والنصائل كثيرة شهيرة وفيما
 ذكرناه كفاية لمن له بصيرة (وقوله تعالى أسرى بعبدته) قال أهل
 اللغة أسرى وسرى لغتان زاد بعضهم انهما تحتان بسير الليل
 وأسرى لازم كسرى فيحتاج الى التعدية والهمزة هنا ليست
 للتعدية خلافا لابن عطية وانما المعنى الباء في عبادة ولا تقتضي
 مصاحبة الفاعل للمفعول في الفعل عند الجمهور خلافا للمبرد
 والسهمي والعباد في اللغة المملوك من نوع من يعقل وقال في
 المحكم العبد الانسان حرا كان أو رقيقا لانه مملوك لبارئه وقال

سبويه انه في الاصل صفة ولكنه استعمل استعمال الاسماء
وأجمع المطلق على ان المراد بالعبادة هنا سيدنا محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال هذا يعبدونه دون نبي أو حبيب له لئلا تضل
أمتهم كالتصاري أولان وصفه بالعبودية المضافة الى الله تعالى
أشرف المقامات قال الاستاذ أبو علي الدقاق رحمه الله تعالى ليس
للمؤمن صفة أتم ولا أشرف من العبودية ولهذا أطلقه الله تعالى
على نبيه في أشرف المواطن كقوله سبحانه الذي أسرى بعبده
المحمد الذي أنزل على عبده الكتاب مبارك الذي نزل الفرقان على
عبده فأوحى الى عبده ما أوحى وقال البرهان النسفي رحمه الله تعالى
فصل لما وصل النبي صلى الله عليه وسلم الى الدرجات العالية
والمراتب الرفيعة في المعراج أوحى الله تعالى اليه يا محمد هم أشرفك
قال يارب ان نفسي الى نفسك بالعبودية فأنزل الله تعالى سبحانه
الذي أسرى بعبده وفي معنى ذلك قيل

لا تدعني الا يا عبدها * فانه أشرف أسمائي

وأقوال العلماء في العبد والعبودية كثيرة وكل أحد تكلم بلسان
قوله على قدر مقامه وحاله فقال ابن عطاء الله العبد الذي لا ملئ له
وقال روم بتحقيق العبد بالعبودية اذا سلم القياد من نفسه الى ربه
وتبرأ من حوله وقوته وعلم ان الكل له وبه * وقال عبد الله بن محمد
حررت صفة العبودية ان كنت لا ترى لنفسك ما تكاوت تعلم انك لا تمك
لها تنفع ولا ضرر او ما أحسن ما قيل في هذا القبيل

وكنتم قد عيما أطلب الوصل منهم * فلما أتاني العلم وارتفع الجهل
تيقنت ان العبد لا طلب له * فان قربوا فضل وان أبعدوا عدل

وان أظهر والم يظهر واغير وصفهم

وان سـ تروا قال ستر من أجملهم يحلو

(قال) الامام الرازي دل قوله تعالى بعبدته على ان الاسراء كان

بعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان العبد اسم للجسد والروح

قال الله تعالى ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى وانه لما قام عبد

الله يدعوه وقوله تعالى ليل هو ظرف للاسراء واستشاكل كثير من

الناس كون ليل لا ظرفا للاسراء لانه تقدم ان الاسراء هو سيرا الليل

فاذا اطلق الاسراء فهم منه انه واقع ليل لا فهو كالصباح في شرب

الصباح لا يحتاج الى قوله شربت الصبح صباحا وجوابه ان الامر

وان كان كذلك الا ان العرب تفعل مثل ذلك في بعض الاوقات اذا

ارادت تأ كيد الامر والتأ كيد نوع من انواع كلامهم واسلوب منه

والعرب تقول اخذ بيده وقال بلسانه وقال بعضهم فائدة التأ كيد

هذا رفع توهم الجواز لانه قد يطلق على سيرا النهار ايضا وقال الزمخشري

اراد بقوله ليل باللفظ التنكير تقليل مدة الاسراء انه وقع السري به

في بعض الليل من مكة الى الشام مسيرة اربعين ليلة وذلك ان التنكير

فيه قد دل على معنى البعضية وقال يشهد لذلك قراءة عبد الله

وحذيفة من الليل أي بعض الليل وقال غيره فكان المعنى سبحان

الذي أسرى بعبدته في ليل واحد من كذا الى كذا وهو موضع التعجب

وانما عدل عن ليل الى ليل لانهم اذا قالوا اسرى ليلة كان ذلك

في الغالب لاستيعاب الليلة بالسري فليل ليل أي في ليل (قال) ابن

المنبر رجه الله تعالى وانما كان الاسراء ليل لانه وقت الخلوة

والاختصاص عرفا ولانه وقت الصلاة التي كانت مقروضة عليه

في قوله تعالى ثم الليل وليكون أبلغ للمؤمن بالإيمان بالغيب وفتنة
 للكافر * وقال بعض أهل الإشارات لما أحيا الله آية الليل وجعل
 آية النهار مبصرة انكسر الليل فجبر بان أسرى فيه بمحمد صلى الله
 عليه وسلم (قال) ابن رحية أكرم نبينا صلى الله عليه وسلم ليلا بأمر
 منها انشقاق القمر وإيمان الجن به ورأى أصحابه نيرانهم كما في صحيح
 مسلم وخرج الى الغار ليلا والليل أضل ولهذا كان أول الشهر
 وسواده يجمع ضوء البصر ويحد كليل النظر ويستلذ فيه بالنهار
 وكان صلى الله عليه وسلم أكثر أسفار ليلا وقال عليه الصلاة
 والسلام عليكم بالدرجة فان الأرض تطوى بالليل والليل وقت
 الاجتهاد للعبادة وكان صلى الله عليه وسلم يقوم حتى ترومت قدماه
 وكان قيام الليل في حقه واجبا فلما كانت عبادة ليلا أكرم بالإسراء
 فيه وليكون أجرا لما صدق به أكثر ليدي دخل فيمن آمن بالغيب دون من
 عاينه نهارا وقدم الحق تبارك وتعالى ذكر الليل في كتابه على ذكر
 النهار فقال عز وجل وجعلنا الليل والنهار آيتين وهو الذي جعل
 الليل والنهار خلفا لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا الى غير ذلك
 من الآيات وصح انه صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى
 كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من
 يدعوني فاستجب له ومن يسألني فاعطيه ومن يستغفرني فاعف عنه
 الحديث وهذه الخصوصية لم تجعل للنهار ثبوتها صلى الله عليه وسلم
 لما في ذلك الوقت من الليل من سعة الرحمة ومضاعفة الاجر وتجميع
 الاجابة ولا بطل كلام الفلاسفة ان الظلمة من شأنها الاهانة والشر
 ولان الله تعالى اكرم اقواما في الليل بأنواع الكرامات كقوله في قصة

ابراهيم صلى الله عليه وسلم فلما جن عليه الليل الآية وفي لوط صلى
 الله عليه وسلم بقوله فأسرناهم فأسرناهم فأسرناهم فأسرناهم فأسرناهم فأسرناهم
 عليه وسلم وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وناجاه ليلا وأمره بإخراج
 قومه ليلا اه ومن هنا اختلف في التفضيل بين الليل والنهار وصنف
 فيه بعضهم كتابا فرج الليل بوجوه منها ما تقدم آنفا ومنها سبقه
 النهار أي تقدمه عليه في الخلق وفيه ساعة الاجابة كما تقدم وهي في
 كل الليالي بخلاف الايام فهي منها في يوم الجمعة فقط * ورجح النهار
 بوجوه منها قوله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم
 عرفة أو يوم الجمعة لكن رديان هذا بالنسبة للأيام لا الليالي وبأن
 ليلة القدر خير من ألف شهر وقد دخل في هذه الليلة أربعة آلاف
 جمعة (قلت) ومن أعظم الأدلة القاطعة للنزاع الدالة على تفضيل
 الليل وقوع رؤية الله تعالى فيه للنبي صلى الله عليه وسلم ليلة
 الاسراء ونزول القرآن فيه كما يدل عليه قوله تعالى انا أنزلناه في ليلة
 القدر الآية والله أعلم (قال) أبو امامة بن النخاس رحمه الله تعالى
 ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر في حق النبي صلى الله عليه وسلم
 وليلة القدر أفضل في حق الأمة لانها لهم خير من عمل أكثر من ثمانين
 سنة ممن كان قبلهم وأما ليلة الاسراء فلم يأت في أرجحة العمل فيها
 حديث صحيح ولا ضعيف ولذلك لم يبينها النبي صلى الله عليه وسلم
 وقول الامام البلقيني رحمه الله تعالى في قصيدته التي مدح فيها
 النبي صلى الله عليه وسلم

اولاً لرؤيته في ليلة فضلت * ليلالي القدر فيها الرب رضا كما
 يؤخذ منه أن ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر ولعل الحكمة في

ذلك كما قاله في الاصطغفاء ائمه اهل البيت على رؤيته التي هي افضل كل شيء
ولذلك لم يجعلها ثوابا عن عمل من الاعمال مطلقة بل من بها على عبادة
المؤمنين يوم القيامة تفضلا منه تعالى انتهى وهذا يؤيد ما قدمناه
انما في تفضيل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يمكن في النظر في تحرير محل الخلاف
وقد حرره بعضهم كما وجد بخط الحافظ ابن حجر نقلا عن المهدي
فقال ان كان المراد ان ليله الاسراء ونظائرهما من كل عام افضل
من ليله القدر بحيث يكون قيامها والدعاء فيها افضل من ليله
القدر فهذا باطل لم يقله أحد من المسلمين وهو معلوم الفساد
بالاضطرار وان اراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم المعينة التي أسرى فيها بالنبي صلى الله
عليه وسلم وحصل له فيها ما لم يحصل له في غيرها من غير أن يشرع
تخصيصها بقيام ولا عبادة فهذا صحيح ان قام دليل على ان انعام الله
تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء كان أعظم من انعامه
عليه بانزال القرآن ليلة القدر وهذا لا يعلم الا بالوحي ولا يجوز لاحد ان
يتكلم فيه بلا علم ولا يعرف عن أحد من الصحابة انه خص ليلة
الاسراء بامر من الامور وله هذا لا يعرف أي ليلة كانت وان كان
الاسراء في نفسه من أعظم فضائله كما انه صلى الله عليه وسلم لم يفضل
غار حرا الذي أنزل عليه فيه الوحي ولا خص اليوم الذي ابتدئ فيه
بالوحي بشيء انتهى وظاهر هذا الكلام ان الخلاف بين النبي صلى الله
عليه وسلم وبين ليله القدر المعينة التي أسرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم
التي أنزل فيها القرآن كما يدل عليه قوله ان قام دليل على ان انعام
الله تعالى على نبيه ليلة الاسراء كان أعظم من انعامه عليه بانزال
القرآن ليلة القدر وأما ليلة المعينة التي أسرى به صلى الله عليه وسلم

وسلم فيها وليلة القدر من كل عام فينبغي ان يكون فيها قول أبي امامة
ابن النخاس المتقدم وأما نظائر الليلة المعينة من كل عام فلا شك في ان
ليلة القدر من كل عام أفضل منها لما لا يخفى (وقوله تعالى من المسجد
الحرام) من لا بداء الغاية والمسجد لغة مقول بالكسر اسم المكان
السجود وبالفتح اسم المصداق وما شرعا فكل موضع من الارض
لقوله صلى الله عليه وسلم جعلت لي الارض مسجدا وتربتها طهورا
ولما كان السجود أشرف أفعال الصلاة لقرب العبد من ربه اشتق
اسم المكان منه فقبيل مسجد ولم يقولوا امر كع ثم ان العرف خصص
المسجد بالمكان المهيأ للصلوات الخمس حتى يخرج المصلي المجمع فيه
للاعياد ونحوها فلا يعطى حكمه وكذلك الربط والمدارس فانها
هيئت لغرض ذلك والحرام أي المحرم وهو ضد الحلال وذلك لما منع
المحرم فيه مما يجوز لغيره ولما منع في الحرم مما يجوز في غيره من البلاد
(قال) الماوردي كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام فالمراد به
الحرم الا في قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام فانه أراد به
الكعبة (وقال) بعضهم المراد بالمسجد الحرام في قوله تعالى لي سبحان
الذي أمرى به عبده ليلا من المسجد الحرام مكة لانه صلى الله عليه
وسلم كان في بيت أم هانئ * وأول مسجد وضع على الارض المسجد
الحرام وهو مسجد مكة شرفها الله تعالى كما قال تعالى ان أول بيت
وضع للناس الذي ببكة مباركا وافي الصالحين عن أبي ذر رضي الله تعالى
عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع
على الارض قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت
وكم بينهما قال أربعةون عاما الحديث وقد اشكل هذا الحديث على

بعضهم فقال معلوم ان سليمان بن داود صلى الله عليه وسلم لما بنى
 بيت المقدس سأل الله تعالى ثلاثا الحديث الا ترى ان شاء الله تعالى
 وهو بناء ابراهيم صلى الله عليه وسلم كما قاله أهل التاريخ بأكثر من
 ألف عام وهذا القائل جهل التاريخ فان سليمان عليه الصلاة
 والسلام انما كان له من المسجد الاقصى تجديد لا تأسيسه والذي
 أسسه هو يعقوب بن اسحق صلى الله عليه وسلم ببناء ابراهيم
 الكعبة بهذا القدر وقال بعضهم ان هذين المسجدين وضعا قديما
 ثم خر باثم بنيا انتهى وزعم بعضهم ان أول من بنى البيت آدم وان
 غيره من ولده وضع بيت المقدس بعده بأربعين عاما حكاه ابن الجوزي
 وغيره وذكر ابن هشام في التيجان ان آدم عليه الصلاة والسلام لما
 بنى البيت أمره جبريل بالمسير الى بيت المقدس وان يبنيه قبناه
 ونسك فيه (وقوله تعالى الى المسجد الاقصى) كلمة الى لانتهاء الغاية
 ومعلوم ان هذا وصل الى حد ذلك المسجد ولادلالة في اللفظ على انه
 دخل لكن التريفة تدل على دخوله وهي العلم بأنه انما أسرى به الى
 بيت المقدس ليدخله ويبعد أن يسرى به الى بيت المقدس ولا يدخله
 وصرحت السنة الصحيحة بما اقتضته التريفة من دخوله صلى
 الله عليه وسلم المسجد الاقصى وهو الذي عمره نبي الله سليمان صلى الله
 عليه وسلم بأمر الله عز وجل كما تقدم وما زال مكرما محترما وهو أحد
 المساجد الثلاثة التي لا تشبه الرحا لشرعها الا اليها أي لا يقتصر بالزيارة
 واتعظيم من جهة أمر الشارع الأهمه الثلاثة * وقد روى
 النسائي وابن ماجه وغيرهما ان سليمان لما بنى بيت المقدس سأل الله
 تعالى ثلاثا سأله ملكا لا ينبئ لاحد من بعده فاعطاه اياه وسأله حكا

يواطئ حكمه فأعطاه إياه وسأله من أتى هذا البيت يريد بيت
 المقدس لا يريد إلا الصلاة فيه أن يخرج منه من ذنوبه كيوم ولدته أمه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أرجو أن يكون قد أعطاه
 الثالثة وررى أبو داود وابن ماجه عن معوية قالت قلت يا رسول الله
 أفنته في بيت المقدس قال أرض المحشر والمنشر أتوه فصلوا فيه فإن
 صلاة فيه كأن صلاة في غيري قلت أرايت أن لم استطع أصلي فيه قال
 فتهدى لهزيتا يسرج فيه فن فعل ذلك فهو كن آناه * وهو معدن
 الأنبياء من لدن الخليل صلى الله عليه وسلم ولذا اجتمعوا له هناك كلهم
 وأصهم في صلواتهم ودارهم ليدل ذلك على أنه الرئيس المقدم والامام
 الاعظم صلى الله عليه وسلم (والأقصى) أفعل من أقصى والشمالي
 هو البعيد وسمى بالأقصى لهذا المسافة بينه وبين المسجد الحرام
 فيبينهم مسافة ثلاثين يوما عادة أولاهم لأنه لم يكن وراءه مسجد فثبت
 له هذا التمتع وان كان وراءه بعد مسجد هي أقصى منه لان العاقبة
 اذا ثبتت ليس لم يضر زوال ذلك السبب * ويحتمل أن يريد بالأقصى
 البعيد دون سائر تلك فافعل التفضيل ليس على بابه وكان أقصى أي
 أبعد مسجد عن أهل مكة أعظم بالزيادة وقيل وصفه بالأقصى منهم
 أي من العرب أو من الكعبة أو من أهل مكة أو من النبي صلى الله
 عليه وسلم (قال) الامام ابن أبي جرة والحكمة في اسرائه صلى الله
 عليه وسلم أولا إلى بيت المقدس لظهار الحق على من عاند لأنه لو عرج
 به من مكة إلى السماء لم يجد له عائدة إلا سبيلا إلى البیان
 والايضاح فلما ذكر أنه أسرى به إلى بيت المقدس سأله عن أشيائه
 من بيت المقدس كانوا رأوها وعلموا أنه لم يكن رآها قبل ذلك فلما

أخبرهم بها حصل التحقيق بصلاته فيماد كرم الاسرائيل الى بيت
المقدس في ايلاه واذا صبح خبره في ذلك لزم تصديقه في بقية ما ذكره
انتهى * وقيل الحكمة في ذلك ليحصل له الروح مستويا من غير
تعويض لما روى عن كعب ان باب السماء الذي يقال له مصعد
الملائكة يتقابل بيت المقدس قال وهو اقرب الارض الى السماء
بثمانية عشر ميلا قال بعض الحفاظ وفيه نظر * وقيل الحكمة في
ذلك ان الله تعالى أراد ان يرى القبله التي صلى اليها مدة كما عرف
الكعبة التي صلى اليها * وقيل لانه يجمع ارواح الانبياء فاراد الله
تعالى ان يشرفهم بنيارته صلى الله عليه وسلم * وقيل لانه هجرة غاب
الانبياء فحصل له الرحيل اليه في الجملة ليجمع بين آياته الفضائل
(وقال) ابن دحيمة يحتمل ان يكون الحق سبحانه وتعالى أراد ان
لا يخلى تربة فاضله من مشهده ووطء قدمه فتم تقديس بيت المقدس
بصلة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيه فلما تم تشديده اخبر
صلى الله عليه وسلم انه لا تشد الرجال الا الى ثلثة مساجد المسجد
الحرام لانه مولده ومسقط رأسه وموضع نبوته ومسجد المدينة لانه
همل هجرته وأرض تربته ومسجد الاقصى لانه موضع مهر اجده صلى
الله عليه وسلم وما أحسن قول بعض العارفين في رخصه لتلك
الحقائق البالغة نهاية التمكن

ومسجدى الاقصى صاحب بردها * وطبي ترى أرض عليا تمت
(وقوله تعالى الذي باركنا حوله) البركة الزيادة والنماء قال الراغب
البركة ثبوت الخيرة الالهية في الشيء والمباركة ما فيه ذلك الخيرة (فان
قيل) كيف قال باركنا حوله ولم يقل باركنا عليه أو فيه مع ان البركة

في المسجد تكون أكثر من خارج المسجد وسوله مخصوصا المسجد
 الاقصى (قلنا) أراد البركة الدنيوية كالانوار الجارية والاشجار
 المثمرة وذلك حوله لان فيه وقيل أراد البركة الدينية فانه مقر الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام ومتهجد بهم ومهبط الوحي والملائكة * وانما
 قال باركنا حوله لتكون بركته أعم وأشمل فانه أراد بما حوله ما أحاط
 به من أرض الشام وما قاربها منها وذلك أوسع من مقدار بيت
 المقدس ولانه اذا كان هو الاصل وقد بارك في لواحقه وتوابعه من
 البقاع كان هو مباركا فيه بالطريق الاولى بخلاف العكس * وقيل
 أراد البركتين الدنيوية والدينية وفيه ما من من التوجيه * وقيل
 المراد باركنا حوله من بركة نشأت منه فعمت جميع الارض لان مياه
 الارض كلها أصل انهارها من تحت صخرة بيت المقدس انتهى
 (فان قيل) اذا كانت البركة حول المسجد الاقصى كما ذكرنا فماذا يتميز
 عليه المسجد الحرام (أجيب) بان البركة حول المسجد الاقصى
 اما باعتبار الدنيا ورفاهيتها وخصبها والبركة حول المسجد الحرام
 باعتبار الدين والفضل وتضييق الحسنات فيه لاطا تقين والها كثرين
 والمتوطنين والوافدين لان الاجر يكون على قدر النصب وهو
 وادنى ذي زرع نزهة الله تعالى عن خصب الدنيا وسهوها لا يكون
 القصد اليه ممزوجا بقصد الدنيا وهذه البركة الدينية أفضل من ثلاث
 البركة الدنيوية انتهى واما ان يكون المراد بالبركة في المسجد
 الاقصى البركتين الدنيوية والدينية فالبركة الدينية التي في المسجد
 الحرام تفضلها باعتبار ما تقدم (وحوله) منصوب على الظرفية أي
 أوقفنا البركة حوله وحول الشيء بجانبه الذي يمكنه ان يتحول اليه

والضمير فيه راجع الى الموجد الاقصى (وقوله تعالى انريه من آياتنا) قرأ المسلمة بنون العظمة بريا على باركا وفيه التفات من الغيبة في قوله أسري بعبيده الى التسليم في باركا وانريه من آياتنا وطريقة الالتفات من مارق البلاغة في الآية التفاتان فالالتفات الاول كما تقدم والالتفات الثاني هو من التسليم الى الغيبة في قوله انه هو السميع البصير بناء على ان الضمير فيه راجع لله تعالى كما سيأتي ووجه ذلك ان قوله سبحانه الذي أسري بعبيده يدل على مسراه من عالم الشهادة الى عالم الغيب فهو بالغيب أنسب وقوله الذي باركا حوله زال على انزال البركات وتعظيم شأن المنزل فهو بالحكاية على التفخيم أخرى وكذا قوله انريه من آياتنا يدل على عظمة الارادة والآيات المرتبة فهو أولى بالتعظيم والحكاية على التفخيم أيضا (وقوله تعالى انه هو السميع البصير) اشارة الى مقام اختصاصه بالمنع والرائي وغيبة شهوده في عين بي يسمع وبي يبصر فالعود الى الغيبة أولى وقرأ الحسن ايريه بالياء التحتية أى الله تعالى فهلى هذه الارادة يكون في الآية أربع التفاتات فالثالث والرابع هو الالتفات من التسليم في باركا الى الغيبة في ايريه ثم التفت الى التسليم في آياتنا ووجهه انه في ايريه اعاد الى مقام السر والغيبة من هذا العالم فالغيبة بها أليق وقوله من آياتنا عود الى التعظيم على ما سبق ومعنى الرؤية هو ما رأى تلك الليلة من عجائب السموات والارض والآيات الدالة على قدرة الله تعالى ومنها ما ذكر في القصة من ذهابه في برهة من الليل مسير قشعر ومشاهاه تدببت المقدس وتمثيل الانبياء له ووقوفه على مقاماتهم * ومن هنا للتبهميض وانما

أتت بها هنا تعظيماً لآيات الله تعالى فإن هذا الذي رآه محمد صلى الله
 عليه وسلم وإن كان جليلاً عظيماً فهو بعض بالنسبة إلى مجمله آيات
 الله تعالى وعجائب قدرته وجليل حكمته والرؤية هنا بصرية وقيل
 قلبية واليه تحا ابن عطية فإنه قال ويحتمل أن يريد يرى محمد الناس
 آية أي يكون النبي صلى الله عليه وسلم آية في أنه يصنع الله تعالى بمشعر
 هذا الصنيع فتكون الرؤية قلبية على هذا والآية العلامة الظاهرة
 على ما يلزمها فآية الشيء علامته الظاهرة ثم غلب ذلك على صدق
 الرسل وعلى الألوهية وكرامات الأولياء وما أنسب به ذلك (فان قيل)
 الآية تدل على أنه تبارك وتعالى ما أراه الأبصار والآيات وقال
 في حق إبراهيم عليه الصلاة والسلام وكذلك نرى إبراهيم ملكوت
 السموات والأرض وذلك يدل على أنه تعالى أراه جميع الآيات
 فيلزم أن يكون معراج إبراهيم أفضل من معراج محمد صلى الله عليه
 وسلم (اجيب) بأن ملكوت السموات والأرض بعض آيات الله
 تعالى أيضاً بعضاً مخصوصاً والبعض المطلق أفضل من البعض
 الخصوص إذا المطلق ينصرف إلى الكمال والجواب المشهور عنه
 هو أن بعض آيات الله أفضل من ملكوت السموات والأرض اه
 (وقوله تعالى أنه هو السميع البصير) الصحيح أن الضمير يرفى أنه لله
 تبارك وتعالى أي أنه هو السميع لأقوال محمد البصير بأفعاله وقال
 بعض المحققين ولا بعد أن يرجع الضمير إلى العبد وهو النبي صلى الله
 عليه وسلم كما نقله أبو البقاء عن بعضهم قال أنه هو السميع لكلامنا
 البصير لأننا وأما توسط ضمير الفصل فلا شمار باختصاصه به هذه
 الكرامة وحده ولعل السرفي محيى الضمير شحمة الإله من الإشارة

الى المألوف والله صلى الله عليه وسلم انما رأى رب العزة به وسمع
 كلامه به (قال) الماوردي في الحكمة في الايمان بالسميع البصير
 هنا وجهان أحدهما انه تعالى وصف نفسه به سماوان كانا من
 صفاته اللازمة لذاته في الاحوال كلها لانه حفظ رسوله عند الاسراء
 به في ظلمة الليل فلم يضره أن لا يبصر فيها وسمع دعائه فاجبه الى ما سأل
 * الثاني ان قومه لما كذبوه من أخبارهم بإسرائه فقال السميع
 بمعنى لما يقولون من تصديق أو تكذيب البصير فيما يفتنه له من
 الاسراء والمعراج اه وهذا بناء على ان الضمير لله تعالى وعليه
 فالسميع هو الذي لا يعزب عن ادراكه سموع وان خفي فيسمع
 السر والنجوى بل ما هو اذق وأخفى يدرك ديت النملة السوداء
 في الليلة الظلماء على الصخرة العماة يسمع بغير أصمغة وآذان وسمعه
 منزله ان يتطرق اليه السد ثمان فالسمع في حقه عبارة عن صفته
 ينكشف بها كمال صفات السموعات والبصير هو الذي يشاهد ويرى
 ولا يعزب عنه ما تحت الثرى ابصاره منزله عن ان يكون بحدقة
 واجفان مقدس عن انطباع الصور والالوان في ذاته تعالى
 كما يتابع في حدقة الانسان فالبصير في حقه تعالى عبارة عن الصفة
 التي ينكشف بها كمال نعوت السموعات وقد ختم الله تعالى وقدس
 الآية الدالة على إسرائه صلى الله عليه وسلم وما يتعلق بهما تين
 الصفتين العظيمتين لما ذكرنا (فان قلت) الاسراء والمعراج كانا
 في ليلة واحدة فهذا أخبرهم الله تعالى به ووجهه الى السماء (قلت)
 استدبر جهنم الى الايمان بذكر الاسراء أولا فلما ظهرت امارات صدقه
 ووضعت لهم براهين رسالته واستأنسوا بآياته الخارقة

أخبرهم بما هو أعظم منها وهو المعراج فحدثهم النبي صلى الله عليه وسلم به وأنزله الله تعالى في كتابه في سورة النجم فقال (بسم الله الرحمن الرحيم والنجم اذا هوى) الآيات والكلام على بعضه فوات ذلك بحول الملائكة فله تعالى والنجم اذا هوى سبب نزولها كما قاله المفسرون قول المشر كين ان محمداً يخلق القرآن وما سببها الاخر ما قبلها ظاهرة لانه تعالى قال أم يقولون تقوله أى اخلق القرآن ففسبوه الى الشهر وقالوا هو كاهن هو مجنون فاقسم الله تعالى في أول هذه السورة انه ماضى وان ما أتى به هو الوحي من عند الله والنجم مكية بالاجماع وهى أول سورة نزلت فيها سجدة وأول سورة أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقراءتها في الحرم والمشركون يسمعون وفيها سجدة وسجد معه المؤمنون والمشركون والجن والانس غير أبي لهب فانه رفع حقة من تراب الى جبهته وقال يكفى هذا كذا وقع في عبارة بعض المفسرين كابى حيان والسبكي غير أبي لهب وهو غريب وفي رواية الشيخين وغيرهما عن ابن مسعود وسجد الناس كلهم الارجل رأيتة أخذ كفاه من تراب فسجد عليه فرأيتة قتل كافر او هو أمية بن خلف وفي رواية ابن أبي شيبه الارجلين من قريش أرادا بذلك الشهرة وهى أحد المبهمين أمية بن خلف المتقدم والثاني الوليد بن المغيرة كما عند ابن سعد وقال التقي السبكي في تفسيره وعن عروة بن الزبير ان عتبة بن أبي لهب وكان تحتة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يخرج الى الشام فقال لا تين محمداً فلا وذيت فأتاه فقال يا محمد هو كافر بالنجم اذا هوى وبأذى دنى قتلى ثم قتل

في وجهه ورد عليه ابنه وطلتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم سلط عليه كلبا من كلابك وكان أبو طالب حاضرا فوجم
 لها وقال ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة فرجع عتبة إلى
 أبيه فأخبره ثم خرجوا إلى الشام فنزلوا منزلا فاشرف عليهم راهب من
 الدير فقال ان هذه ارض مسبعة فقال أبو الهيثب لا صحابه اعيشونا
 يا معشر قريش هذه اليلة فاني أخاف على اخي من دعوة عجماء فجمعوا
 جمالهم فأنخوها حواشيهم وأحدقوا بعتبة فجاء الاسد يتشمهم
 وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله اه كذا وقع عتبة بالكبير وهو
 مشكل لان عتبة بن أبي الهيثب أسلم يوم الفتح هو وأخوه معتب
 وشهدا حنيناً والظاهر ان الذي وقع له ذلك هو عتبة بالتصغير ومات
 كافرا وكان عتبة تزوج أم كلثوم وعتبة تزوج رقية ثم طلقها
 أيضا المأملت ولم يدخلها ما وقد تزوجها عثمان بن عفان واحدة
 بعد واحدة وماتت معه والحديث المذكور قد ذكره في الكشف
 كما ذكره السبكي (وقال) الحافظ الجلال الزيلعي الحنفى رحمه الله
 تعالى في تخريج احاديث الكشف ما ملخصه رواهني الحديث
 الذي في الكشف ابوانه عيسى في كتابه دلائل النبوة في الباب السادس
 والعشرين من حديث محمد بن اسحق عن عثمان بن عروة بن الزبير
 عن أبيه فذكره بلفظ المصنف الا انه كان قوله حتى ضرب عتبة
 فقتله قال فضربه الاسد بدنه ضربة واحدة فمات مكانه ورواه
 البيهقي في دلائل النبوة والطبراني في معجمه في ترجمة رقية بنت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من حديث زهير بن الهلاء عن سعيد بن أبي

عروبة عن قتادة فذكر القصة المذكورة بأطول من ذلك (ثم قال)
 وذكره الشعبي عن عروبة بالمعنى المصنف من غير سند وفي آخره شهر
 حسان (ثم قال) وروى الساجي في المسند المذكور في تفسير سورة
 التبت وذكر قصة فيها أن الذي دعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقتله
 الأسد هو لهب بن أبي لهب وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ورواه
 البيهقي في دلائل النبوة كذلك وقال هكذا قال العباس بن الفضل
 لهب ابن أبي لهب وعباس ابن أبي القوي وأهل المغازي يقولون عتبة
 ابن أبي لهب ومتهم من يقول عتبة انتهى (ولما) ساق البيهقي في مجمع
 الزوائد القصة الطويلة التي أشرنا إليها آنفا في باب المغازي والسير
 قال عقبه رواه الطبراني هكذا هو سلا وقيل زهير بن السلاء وهو
 ضعيف انتهى * والواو في النجم للنجم والنجم مقسم به (فان قيل)
 كيف أقسم بالنجم وهو مخلوق وقد ورد النهي عن القسم بغير الله
 تعالى (أجيب) عنه بأوجه أحدها أنه على حذف مضاف أي ورب
 النجم وكذا يقال في ما يشابهه * الثاني أن العرب كانت تعظم هذه
 الأشياء وتقسم بها فنزل القرآن على ما يعرفونه * الثالث أن الأقسام
 إنما يكون بما يعظمه المقسم أو يحجله وهو فوقه والله سبحانه
 وتعالى ليس فوقه شيء فاقسم تارة بنفسه وتارة بعظمته لأنه تعالى
 على باري وصانع لأن ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل إذ يستحيل
 وجود مفعول بغير فاعل * وروى ابن أبي حاتم عن الحسن قال إن
 الله تعالى يقسم عا شاء من خلقه وليس لاحد أن يقسم إلا بالله تعالى
 والقصد بالقسم تحقيق الخبر وتوكيده (فان قيل) فإما معنى القسم
 منه تعالى فإنه إن كان لأجل المؤمن فهو صدق بمجرد الاخبار من غير

قسم وان كان لا جمل الكافر فلا يفيد (أجيب) بان القرآن نزل
 بلغة العرب ومن عادت بها القسم اذا ادانت تو كيداً أمراً * واجاب
 الاستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى بان الله تعالى ذكر القسم
 ليكمال الحجة وتأكيدها وذلك ان الله تعالى يفصل باثنين اما بالشهادة
 واما بالقسم فذكر الله تعالى في كتابه النوعين حتى لا يبقى لهم حجة
 فقال لهم بالله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وقال تعالى قل
 اي ورثني انه لحي وعن بعض الاعراب انه لما سمع قوله تعالى وفي
 السماء رزقكم وما توعدون فورب السماء والارض انه لحي صاح
 وقال من ذا الذي أغضب الجليل حتى ألقاه الى اليمين * وقد
 اختلف المفسرون في المراد بالنجم هنا على أقوال * أحدها انه الجلة
 من القرآن اذ انزلت وكل ما نزل عنه شيء في وقت فهو نجم قال ابن
 عباس في تفسير هذه الآية اقسام بالقرآن اذ انزل فجوما على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أربع آيات وثلاث آيات وسورة وكان بين
 أوله وآخره عشر ونسنة وهو قول مقاتل والضحاك ومجاهد
 والهي على هذا القول النزول من أعلى الى أسفل وعلى هذا فسمى
 القرآن نجماً لتفرقه في النزول والرب تسمى التفريقين نجماً
 والمفرق فجوما قال الرازي ففي هذا القسم استدلال بمجزة النبي
 صلى الله عليه وسلم على صدقه وهو كقوله تعالى يس والقرآن الحكيم
 انك ان المرسلين * ثانيها انه عني بالنجم الثريا والعرب تطلق اسم النجم
 على الثريا خاصة فلا يذكرونه بالاطلاق الا لها قال قائلهم
 طلع النجم عشاء * ابغى الراعي كساء
 وقال أيضا

طالع النجم غديه * ايتقى الراعي شكبه

يعنى الثريا وهى طالع العشاء فى الثلث الاخير من فصل الخريف قبل
الشتاء شهر وذلك مبادى قوة البرد لان آخر كل فصل شبه بالذى
بعده فلهذا طلب الراعى الكساء وتطالع بالغداة فى الصيف وقت
أوان اللبن فلهذا طلب الشكبة تصغير شكوة وهى جلد الرضيع
يتخذ لبن أصغر من الوط * وفى الحديث ما طلع نجم قطوفى الارض
من العاهة شئ الا ارتفع رواه الامام أحمد وأراد بالنجم الثريا وقد
صار النجم عند الاطلاق علما على الثريا بالغلبة ولا يكون علما على
الثريا الا بالالف واللام فاذا أخربت منه الالف واللام صار نكرة
وأطلقوا على الثريا نجما وان كانت أنجما قال ابن دويد وهى سبعة
أنجيم سبعة منها ظاهرة وواحدة خفية يحسن الناس به أبصارهم * وقال
غيره اختلفوا فى عددها وذكروا القاضى عياض فى الشفاء انه صلى الله
عليه وسلم كان يرى فيه اثني عشر نجما وقال القرطبي فى كتاب
أسماء النبي صلى الله عليه وسلم وصفاته انها لا تزيد على تسعة أنجيم
فيما يذكرون وهذا القول الثاني وهو ان المراد بالنجم الثريا قاله ابن
عباس ومجاهد فى رواية عنهم ما واختار ابن جرير والزحشمى
وقال السهين انه الصحيح * ثم انها ان النجم اسم جنس والمراد النجوم
كلها وهذا قاله الحسن ومجاهد قال الرازى ومناسبة ذلك ان
النجوم يهتدى بها فاقسم الله تعالى بهما ما بينهما من المشابهة
والمناسبة * رابعها ان المراد بالنجم الرجوم من النجوم يعنى ما ترى به
الشياطين وتسقط فى آثارهم عند استراقهم السمع وهذا قاله ابن
عباس والحسن قال ابن كثير وهذا القول له اتجاه وقال الواحدى

وهذا القول ظاهر ونحن نشاهد هوى النجم اذا رمى به قال الماوردي
 وبعبارة ان الله تعالى لما اراد به نعمة محمد صلى الله عليه وسلم رسولا كثيرا
 انقضاض الكواكب قبل مولده فنزع كثيرا العرب منها وفعوا
 الى كاهن لهم فخرير كان يخبرهم بالحوادث فسالوه عن ما قتال
 ائصاروا البروج الاثنى عشر فان انقضض منها شيء فهو ذهاب الدنيا
 وان لم ينقض منها شيء فيحدث في الدنيا امر عظيم فاستشعروا ذلك
 فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الامر العظيم الذي
 استشهروا فأنزل الله تعالى والنجم اذا هوى أي ذلك النجم الذي هوى
 هو له هذه النبوة التي حدثت وقال ابن القيم انه أظهر الاقوال
 ووجهه أن الله تعالى أقسم به هذه الآية الظاهرة المشاهدة التي
 نصيها آية وحفظ الوحي من استراق الشياطين على ان ما أتى به رسول
 صلى الله عليه وسلم حق لا سبيل للشيطان ولا طريق له اليه بل قد حرس
 بالنجم اذا هوى وهذا بين يدي الوحي وحرسه فالارتباط بين المقسم
 به والمقسم عليه في غاية الظهور وفي المقسم به دليل على المقسم
 عليه خامسها ان المراد به النبي صلى الله عليه وسلم اذا هوى أي نزل
 آية المعراج وهذا قاله جعفر الصادق كما نقله القاضى عياض عنه
 قال بعضهم ويحتمل هذا القول للائمة من وجوه فانه صلى الله عليه
 وسلم نجم هداية مخصوصا لما هدى اليه من فرض الصلاة فاما الآية
 وقد علمت منزلة الصلاة من الدين ومنها انه أضاء في السماء والارض
 ومنها التشبيه بسرعة السير ومنها أنه كان آية لا هو وقت ظهور
 النجم فهو لا يخفى على ذي بصر وأما أرباب البصائر فلا يمترون كافي
 بذكر الصادق رضي الله تعالى عنه اه وفي ذلك أقوال آخر

أضربها عليها للاختصار ولاحظوه هذه وقوتها عليها (وقوله إذا
هو) أي سقط من علو إلى سفلى فبلى القول بأنه القرآن فالعنى إذا
نزل وعلى القول بأنه الثريا أو جميع النجوم فالمراد بالهوى السقوط
في مغاربها من الافق وعلى القول بأنه الرجوم فالمراد بالهوى الرعى
بهم أو على القول بأنه النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد بالهوى نزوله
ليلة المعراج (فان قيل) ما العامل في إذا وهل هي شرطية أولا
وإذا كانت شرطية فإين جوابها (أجيب) بان الظاهر انهم اظرفية
مخضبة لا شرطية والعامل فيها فعل القسم المحذوف وتقديره أقسم
بالنجم وقت هويته قاله أبو البقاء وغيره وهو مشكل فان فعل القسم
انشاء والانشاء حال وإذا انما هي ما يستقبل من الزمان فكيف
يتلاقيان قال الطيبي نقلا عن المقتبس الوجه ان اذا قد انسلخ عنها
معنى الاستقبال وصارت للوقت الجرد ونحوه آتيا اذا اجرا البسر
أي وقت اجراءه فقد عرى عن معنى الاستقبال لانه وقت الغيبة
عنه بقوله آتيا واما ان يكون العامل في اذا نفس النجم الذي أريد
به القرآن قاله أبو البقاء وفيه نظر اذا أريد انه اسم لهذا الكتاب
المخصوص وقد يقال ان النجم بمعنى النجم كانه قيل والقرآن النجم
في هذا الوقت قال التقي السبكي في تفسيره ويحتمل ان يؤخذ من
فعل القسم معنى التعظيم ويجعل هو العامل في اذا ويحتمل ان
يقال ان اذا شرطية على بابها وجوابها المحذوف يدل عليه القسم
لكن تقديره خبر لا انشاء وبهالة الشرط وجوابه المحذوف معترضة
بين قوله والنجم وقوله ماضل صاحبكم * قال الامام الرازي الفائدة
في تقييد القسم بالنجم وقت هويته انه اذا كان في وسط السماء بعيدا

عن الأرض لا يهتدي به السامى لأنه لا يعلم به المشرق من المغرب
ولا الجنوب من الشمال فإذا زال تبيين بن والهو تبيين جانب عن جانب
كذلك النبي صلى الله عليه وسلم خنض جناحه للمؤمنين وكان
على خاق عظيم وخص الهوى دون الطلوع المموم الا هتداء به
في الدين والدنيا أما الدينوى فلما ذكر وأما الدينى فكم قال التلميل
صلى الله عليه وسلم لأحب الأقليين وفيه لطيفة وهي ان القسم
بالنجم يقتضى تعظيمه وقد كان من المشركين من يعبد منة فنه سبحانه
على عدم صلاحية لالهية الهوى به وأقوله (قوله تعالى ماضل
صاحبكم وما غوى) هذا جواب القسم قال الزمخشري والاضلال
نقيض الهدى والنقيض الرشد أى هو مهتد راشد وليس
كماتزعمون من نسبتكم ايام الى الضلال والنقيض وقال الرازي
ما ملخصه وتحقيق الفرق يعنى بين الضلال والنقيض ان الضلال أعم
استعمالات في المواضع قول ضل بعيرى ورحلى ولا تقول غوى
فالمراد من الضلال أن لا يجرد السالك الى مقصده طريقاً أهلاً
والغواية ان لا يكون له طريق الى مقصده مستقيماً فالضلال كالسافر
والغوى كالفاسق والمهتدى انه على الطريق وان طريقه مستقيمة
(قال) ابن القيم نفي الله سبحانه وتعالى عن رسوله الضلال المنافي
للهدى والنقيض المنافي للرشد ففى ضمن هذا النفي الشهادة له بأنه على
الهدى والرشد فالهدى فى علمه والرشد فى عمله وهذا ان الاصلان
هما غاية كمال العبد وجهه ما سعادته وصلاحه * وقوله صاحبكم يعنى
به النبي صلى الله عليه وسلم والخطاب اقربش ولفظة صاحب تضاف
تارة الى المصروب الا دنى كما هنا وتارة الى الاعلى كما هنا صاحب

رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمل كيف قال صاحبكم ولم يقل محمد
 تأ كيدا لا قامة الخجة عاينهم بأنه صاحبهم وهم أعلم الخلق به وبجواله
 وأقواله وأعماله وانهم لم لا يعرفونه بكذب ولا غي ولا ضلال
 ولا يقيمون عليه أمر واحد اقطا وقد نبه تعالى على ذلك بقوله
 أم لم يعرفوا رسواهم وبقوله وما صاحبكم بمجنون (قوله تعالى
 وما ينطق عن الهوى) نزلت لما طاف قريش ان محمد اتقوا القرآن
 من قلة انفسه وقوله وما ينطق عن الهوى دليل على انه ماضل
 وما غوى تقديره كيف يضل أو يغوى وهو لا ينطق عن الهوى وانما
 يضل من اتبع هواه ويدل عليه قوله تعالى ولا تتبع الهوى فيضلك
 عن سبيل الله وقال تعالى أولا ماضل وما غوى بصيغة الماضي وقال
 هذا وما ينطق بصيغة المضارع وهو ترتيب في غاية الحسن أي ماضل
 حين اعتزلكم وما تعبدون وما غوى حين اختل بنفسه وما ينطق
 عن الهوى الآن حين أرسل اليكم وجعل شاهد اعليكم فلم يكن
 أولا ضالا ولا غاويا وصارا الآن منقادا من الضلال وهو شاهد او هاديا
 ولم يقل وما ينطق بالهوى لان نفي نطقه عن الهوى أبلغ فانه يتضمن
 ان نطقه لا يصدر عن هوى وإذا لم يصدر عن هوى فكيف ينطق به
 فتضمن نفي الامرين نفي الهوى عن مصدر النطق ونفيه عن النطق
 فنطقه بالحق ومصدره الهدى والرشاد لا الهوى والضلال فمن على
 ذلك على باب ما هو أولى من جعلها بمعنى الباء أي وما ينطق بالهوى أي
 ما يتكلم بالباطل والهوى مقصور مصدر وهو يتهم من باب تعجب وهو
 محبة من النفس الامارة وانما سمي الهوى هوى لانه هوى بصاحبه
 قال تعالى أفرايت من اتخذ ذالاه هواه الآية وقال تعالى ومن

أفضل من اتباع هواه بغير هدى من الله الآية * وقال صلى الله عليه
وسلم ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فالمنجيات خشية الله تعالى
في السر والعلانية والصلح بالكم بالمعدل في الرضا والغضب والاقصاء
في النقص والمغنى والمهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء
بأبيه ورواه البزار عن أنس * وقال صلى الله عليه وسلم مات تحت ظل
السماء من الاله بعد من دون الله تعالى أعظم عند الله من هوى متبع
رواه الطبراني عن أبي امامة * قيل كان علي خاتم بعض الحكماء من
عقاب هواه على عقله أفتضح وقال ابن دريد في مقصوده
وأفة العقل الهوى فمن علا * على هواه عقله فقد فجا
(قوله تعالى ان هو الاوحى يوحى) قال الامام الرازي هذا تكمله
للبیان وذلك أنه تعالى لما قال وما ينطق عن الهوى كأن قائل
يقول فمماذا ينطق أعني الاله ليس والايحى اذ فقال لا انما ينطق عن
حضرته بالوحى وهذا اللفظ أبغ من أن لو قيل هو وحى يوحى وفيه
فائدة غير البالغة وهو أنهم كانوا يقولون هو قول كاهن هو قول
شاعر فالمراد نفي قوالهم وذلك يحصل بصيغة النفي فقال ما هو
كما يقولون وزاد بل هو وحى يوحى وكذا ان اسمة هملت مكان
مالانفي كما اسمة هملت مالانشرطية مكان ان وهو ضمير يعود على المصدر
المفهوم من الفاعل وهو ينطق أى ما نطقه الاوحى يوحى وهذا
أحسن من قول من جعل الضمير عائدا الى القرآن كالكافي ومقاتل
وإدعى عليه ابن عطية الإجماع فان عوده الى القرآن عود على غير
مذكور ولم يشمل جميع نطق النبي صلى الله عليه وسلم وعوده الى
النطق المذكور يعم نطقه بالقرآن والسنة وان كليهما اوحى وعلى

عوده الى النطق هو بمعنى المنطوق به لان النطق لا يوحى وانما يوحى
 المنطوق به واختصار التيقن المبكى ان يكون الذى يعود عليه الضمير
 ما عنده النطق وفهم ذلك من قوله عن الهوى كانه قال وما ينطق
 عن الهوى ما ينطق الا عن الوحي وسياق الكلام يرشد الى هذا المعنى
 وقوله يوحى صفة لوحى وفائدة الجحى بهذا الوصف انه ينطق بالجواز أى
 هو وحى حقيقة لا مجرد تسمية كقوله هذا قول يقال وقيل تقديره
 يوحى اليه فقيه مزيد فائدة * واستدل على ان جميع نطقه صلى الله
 عليه وسلم بالقرآن والسنة وحي بقوله تعالى وأنزل الله عليك الكتاب
 والحكمة وهما القرآن والسنة وليكن القرآن وحي يتلى والسنة
 وحي لا يتلى * وجماروى الدارمى عن يحيى بن أبي كثير قال كان جبريل
 ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن ومثله
 يروى عن حسان بن عطية * وجماروى أبو داود وغيره من حديث
 المقدم بن ممد يكرب عن النبي صلى الله عليه وسلم الا انى أوتيت
 القرآن ومثله وفي الصحيحين ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو بالجمرة كيف ترى في رجل أسرم بهيمة في جبهة بعد
 ما نضح بالخلق فمظرا اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سكت
 فجاءه الوحي ثم سرى عنه فقال ابن السائل آتفا فجي به فقال انزع
 عنك الجبة واغسل أثر الطيب واصنع في عورتك ما تصنع في عورتك
 * وروى الامام أحمد وغيره عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى
 عنهم ما قال كنت أكتب كل شئ أسمعه من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أريد أحفظه فنهتنى قريش فقالوا انك تكتب كل شئ تسمعه
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم بشم

يتكلم في الغضب والرضا قام سكت عن الكتابة فذكر ذلك لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج مني
 الا حق * وروى الامام احمد وغيره عن أبي امامة رضي الله تعالى
 عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخلن الجنة بشقاعة
 رجل مثل الحين أو مثل احد الحين ربيعة ومضر فقال رجل
 يا رسول الله وما ربيعة ومضر قال انما اقول ما اقول فقله اقول
 الثاني بضم الهمزة وفتح القاف والواو المشددة أي ما يقوله الله تعالى
 من الوحي * وقد احتج بهذه الآية من لم يراجه اجتهاد للنبي صلى الله
 عليه وسلم واجيب عنه بأنه اذا اوحى اليه بأن يجتهد كان اجتهاده
 وما يسنده اليه وحيا قال البيضاوي وفيه نظر لان ذلك بالوحي
 لا الوحي أي يكون ما يسنده الى الاجتهاد بسبب الوحي لا نفس الوحي
 قال صاحب الكشف هذا غير قاصح لانه بمنزلة ان يقول الله تبارك
 وتعالى انبياء متى ظننت كذا فهو حكمي ورد بان الوحي هو
 الكلام الخفي الذي يدرك بسرعة ولا يندرج الحكم الاجتهادي
 بما ذكره تحتها واعلم الاولى ان يندرج ما ثبت بالوحي فيه بعموم
 الجواز وفيه نظر فان وصف الوحي بقوله يوحى لرفع احتمال الجواز
 وأيضا فبأنه قوله علمه بيد القوى لان ما يسنده الى الاجتهاد ليس
 من تعليمه فليتأمل * وقد منع الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم طائفة
 وجوزة قوم في الحروب والا تراعدون الاحكام وتوقف فيه كثيرون
 والصحيح جوازه ووقوعه وهو قول الشافعي رضي الله عنه وأبي
 يوسف وقد يمسك المنافع من ذلك بقوله تعالى وأن احكم بينهم بما
 أنزل الله ويمسك المجيز بقوله لتحكم بين الناس بما أراكم الله وهو

محتمل لان راديه انه اراه بالوحي ومن ادلة الوقوع قوله تعالى ما كان
لنبي ان تكون له اسرى حتى يثخن في الارض عفا الله عنك لم اذنت
لهن عوتب على استبقاء اسرى بدر بالقداء وعلى الاذن لمن ظهر
نفاقهم في التخلف في غزوة تبوك ولا يكون العتاب فيما صدر عن
وحي فيكون عن اجتهاد وقال النبي السبكي في تفسيره ومر أقوى
ادلة القائلين بالوقوع يعني في غير الحرب وقول النبي صلى الله
عليه وسلم الا الاذخر عقب ما قيل له الا الاذخر ونحو ذلك وليس
قاطعا لاحتمال ان يكون اوحى اليه في تلك اللحظة (قوله تعالى
علمه شديد القوى) اخبر سبحانه وتعالى عن وصف من علمه الوحي
بما يعلم انه مضاد لوصاف الشيطان مع علم الضلالة والغواية
وعلمه صفة الوحي أي علمه اياه فالها عائدة الى صاحبكم وهو النبي
صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر ويكون المفعول الثاني محذوفا
أي علم شديد القوى صاحبكم أي النبي صلى الله عليه وسلم الوحي أي
الموحي به ويجوز ان يكون للوحي فيكون المفعول الاول محذوفا أي
علم الوحي شديد القوى صاحبكم النبي صلى الله عليه وسلم وشديد
القوى هو جبريل أي قواه العلمية والعملية كاهما شديدة وفي ذلك
مدح للمعلم وهو مدح للمتعلم فلو قال علمه جبريل ما كان يحصل
للنبي صلى الله عليه وسلم فضيلة ظاهرة وفيه رد عليهم حيث قالوا
أساطير الاولين لم يعلمه أحد ف قيل بل علمه شديد القوى وفيه الوثوق
بقول جبريل عليه الصلاة والسلام لوصفه بذلك وهو شديد القوى
وهي تشمل العملية والعلمية وذلك مما يزيد المعلم وثوقا وقوة
وشديد القوى من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها أي ملك شديد

قوامه والاضافة غير حتمية لانها اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها
وهو جبريل على قول ابن عباس واكثر المفسرين وقال الحسن
هو الله تعالى والشديد هو البين الشدة والتوى جمع قوة (وقد روى)
ابن عساكر عن معاوية بن قرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم لجبريل ما أحسن ما أثنى عليك ربك ذي قوة عند ذي العرش
مكن مطاع ثم أمين ما كانت قوتك وما كانت أمانتك قال أما
قوتي فاني بعثت الى مدائن قوم لوط وهي أربع مدائن وفي كل مدينة
أربع مائة ألف مقاتل سوى الذراري فحملتهم من الارض السفلى
حتى سمع أهل السماء أصوات الدجاج ونباح الكلاب ثم هويت
بين قلوبهن وأما أمانتي فلم أومر بشئ فعادته الى غيره وقال محمد
ابن المسائب من قوة جبريل انه اقتلع مدائن قوم لوط من الماء
الاسود فحملها على جناحه حتى رفعها الى السماء حتى أسمع أهل
السماء نباح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها ومن قوته أيضا انه أبصر
ابليس يكلم عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام على بعض عتاق
الارض المقدسة فنفخه بجناحه نفخة ألقاه بأقصى جبل بالهند
ومن قوته أيضا صيحه بمؤودي عددهم وكثرتهم فاصبحوا جائعين
خائدين ومن قوته هبوطه من السماء على الانبياء صلوات الله تعالى
وسلامه عليهم أجمعين وصعوده اليها في اسرع من طرفه عين
(قوله تعالى ذو مرة) أي ذو قوة كما رواه القرطبي عن مجاهد
ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لا تحمل الصدقة لغني ولا لذي مرة
سوى رواه احمد وغيره (وقيل) ذو جزالة في الرأي وكال في العقل
وقال ابن عباس ذو منظر حسن رواه ابن جرير وقيل غـ يـ ذلك

ولانتافي بين الاقوال لانه متصف بها صلى الله عليه وسلم (قال) الفراء
وأصل المرة القتل تقول فتل على الجبل عمرأى محكم شديد القتل وقد
أمرته أى أدت فى القتل بعضه الى بعض (فان قيل) على القول
بتفسير المرة بالقول قد تقدم كونه شديد القوى فكيف تكون قواه
شديدة وله قوة (اجيب) بأن افراد مرة بالذكور بما يكون لبيان ان
قواه المشهورة شديدة وله قوة أخرى خصه الله تعالى بها على أناته قول
المراد ذو شدة وهى غير القوة والتقدير علمه من قواه شديدة وفى
ذاته أيضا شدة فان الانسان ربما يكون كبير القوة صغير الجثة
أو يقال انه أراد بقوله تعالى شديد القوى أى قوة العلم وبقوله ذو مرة
أى شدة فى الجسم فقدم العلمية على الجسمية كما قال تعالى وزاده
بسطة فى العلم والجسم (قوله تعالى فاستوى وهو بالافق الاعلى)
الفاهسيية فان التشكل له بشكله الذى فطر عليه تسبب عن شدة
قوته وقدرته على الخوارق أو عاطفة على علمه أى علمه على غرضه
الاصلية ثم استوى على صورته الاصلية وهذا بناء على ان الضميرين
جبريل وهو قول الجمهور يعنى استقام جبريل على صورته
الحقيقية أو ظهر فى صورته التى خلقه الله تعالى عليها لانه كان يأتى
النبي صلى الله عليه وسلم فى صورة الانبياء كما كان يأتى الانبياء
فسأله النبي صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه فى الصورة التى خلقه
الله تعالى عليها فأراه نفسه مرتين مرة فى الارض ومرة فى السماء
فأما فى الارض ففى الأفق الاعلى وكان النبي صلى الله عليه وسلم
يجعل حرافط له جبريل من المشرق فسد الأفق الى المغرب فخر
النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه فنزل جبريل اليه فى صورة

الا آدميين وضمه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه فلما أفاق
 النبي صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل ما ظننت ان الله تعالى خلق
 أحدا على مثل هذه الصورة فقال يا محمد انما نشرت جناحين من
 أجنحتي وان لي ستائة جناح سعة كل جناح يسد ما بين المشرق
 والمغرب فقال ان هذا العظيم فقال وما أنا في جنب ما خلق الله
 تعالى الا يسير ولقد خلق الله تعالى اسرافيل له ستائة جناح كل
 جناح قدر جميع أجنحتي وانه ليتضائل بالضاد المجهمة والهمزة
 أحيانا من مخافة الله تعالى حتى يكون قدر الوضع بفتح الواو
 والصاد والعين المهملة يعني العصنور الصغير ويدل على ذلك أيضا
 قوله تعالى ولقد رآه بالأفق المبين وهذه الرؤية لجبريل لم تكن ليلة
 الاسراء بل قبلها ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض أوائل
 البعثة بعد فترة الوحي كما قاله ابن كثير * وأما في السماء فعند سدره
 المنتهى ليلة الاسراء كما سيأتي في قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عند
 سدره المنتهى ولم يرجع بل عليه الصلاة والسلام أحد من الاقبياء
 على تلك الصورة الاثني عشر صلى الله عليه وسلم تينك المرتين (وقيل)
 استوى بمعنى استولى بقوة على ما جعل له من الامر وهو مبتدأ عائد
 لجبريل كما تقدم وبالأفق خبره والجملة حال من فاعل استوى او انها
 جملة مستأنفة أخبر الله تعالى بذلك والافق بضمين أو بضمه فسكون
 مثل عسر وعسر الناحية من الارض ومن السماء والجمع آفاق
 والمراد به مطلع الشمس كما قاله مجاهد ووصف الافق بالاعلى قال
 الواحدى ليس المراد به الاعلى في السماء وانما المراد جانب المشرق
 وهو فوق جانب المغرب فهو أعلى منه في صعيد الارض لافي الهواء

(وقيل) ان الضميرين في استوى وفي هو لله تعالى وهو قول الحسن
على معنى العظمة والقدرة والسلطان (قوله تعالى ثم دنا فتدلى)
الدنو هو القرب اما حسا واما معنى والتدلى هو الاستعداد من علو
الى سفلى هذا أصله ثم استعمل في القرب من العلو ويكون أيضا حسا
أو معنى قال القرب المستفاد من التدلى أخص من القرب المستفاد
من الدنو وبهذا يحسن عطفه عليه وتقديم الدنو تقديمًا للاعم على
الاخص وهذا أولى من قول من قال ان هذا من التقديم والتأخير
وان المعنى ثم تدلى من الاتفاق فلنا لان الاصل عدم ذلك وأولى من قول
من قال ان معنى دنا فتدلى واحد لان التأسيس أولى من التأكييد
(وقيل) ان دنا بمعنى قصد القرب من النبي صلى الله عليه وسلم وتحركه
عن المكان الذي كان فيه فتدلى فنزل الى النبي صلى الله عليه وسلم
(وقيل) فتدلى أى فتدلى من الدلال فتكون آلفه مبدلة من لام
قال الجوهري قوله تعالى ثم دنا فتدلى أى تدلى كقوله تعالى
ثم ذهب الى أهله يتطى أى يتمطط والضمير المستند اليه دنا فتدلى
عائد الى جبريل كما قاله الجوهري رأى دنا جبريل من النبي صلى الله
عليه وسلم بعد استوائه بالاتفاق الاعلى من الارض فتدلى على النبي
صلى الله عليه وسلم والمعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى من
عظمة جبريل ما رأى وهاله ذلك رده الله تعالى الى الصورة التي كان
يعتاد النزول عليها وقرب من النبي صلى الله عليه وسلم * وقال
آخرون الضمير عائد الى الرب أى دنا الرب سبحانه وتعالى من محمد
صلى الله عليه وسلم فتدلى وهذا على سبيل المجاز لان دنوا الله من
العبد ودنو العبد من الله تعالى بالربة والمكانة والمنزلة واجابة

الدعوة واعطاء الامنية لابالمكان والمسافة والنقلة وهذا القول
يحكي عن ابن عباس وأنس ولم يقل أحدان المراد الدنوم من الله حسبا
كما قد يتوهم من يقول بالجهة بل بما ذكرناه من تعظيم المنزلة
وتشريف الرتبة واشراق أنوار المعرفة ومشاهدة أسرار الغيب
والقدرة وبسط الانس والاكرام * قال ابن عطية والصحيح عندي
ان جميع ما في هذه الآيات هو مع جبريل بدليل قوله ولقد رآه
نزلة أخرى فان ذلك يقتضي نزلة متقدمة وما روى قط أن محمدا رأى
ربه قبل ليلة الاسراء اه قال الامام التقي السبكي ليس في قوله
نزلة أخرى صراحة بأنها قبل ليلة الاسراء فقد يكون رآه فيهما
(قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى) القاب يطاق على ما بين
المقبض والسبيبة من القوس والسبيبة هي القوس التي يوضع فيها
الوزن ولكل قوس قايان (وقيل) القاب حيث الوتر من القوس قاله
مجاهد ويطلق القاب أيضا في اللغة على القدر والقوس هي التي يرمى
بها (وقيل) المراد بها الذراع لانه يقاس به الشيء قال بعضهم وليس
المراد في الآية القاب وانما المراد القدر والقوس الذراع ورجح
هذا القول بما أخرجه ابن مردويه بإسناد صحيح عن ابن عباس
قال القاب القدر والقوسان الذراعان ويؤيده انه لو كان المراد به
القوس التي يرمى بها لم يعمل بذلك لاحتياج الى التثنية فكان يقال
قاب رمح أو نحو ذلك وقد قيل ان المراد القوس ولكنه جاء
في الآية على القلب والمراد فكان قاي قوس فقلبه لان لكل قوس
قايين بناء على انه ما بين القبضة الى السبيبة وعلى كل فني الآية
مضافات محذوفات يضطر لتقديرها أي فكان مقدار مسافة قربه

منه مثل مقدار مسافة قاب قوسين (فإن قلت) من هو المحدث عنه
 في الآية الذي شبه قربه بقاب قوسين (قلت) هو جبريل كما نقله
 القاضي عن الجمهور وقال الحافظ عماد الدين بن كثير أنه هو الصحيح
 في التفسير كما دل عليه كلام كبار الصحابة رضي الله تعالى عنهم
 * وقد روى الشعبي عن مسروق رضي الله تعالى عنه قال قلت
 له أنشأه رضي الله تعالى عنها ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى
 قالت ذلك جبريل قال ابن القيم لأن جبريل هو الموصوف بما
 ذكر من أول السورة إلى قوله ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى
 هكذا فسر النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح له أنشأه
 قالت عائشة رضي الله تعالى عنها سألت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن هذه الآية فقال ذلك جبريل لم أره في صورته التي خلقه
 الله عليها الا مرتين رواه مسلم ولفظ القرآن لا يدل على غير ذلك
 ثم ساق وجوهها سبعاً دالة على ذلك وأما ما وقع في البخاري من
 رواية شريك عن أنس قال ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان
 منه قاب قوسين أو أدنى فقد تكلم الناس فيه وقالوا إن شريكاً خلط
 فيه وذكر أمورا منه بكرة لكن قال ابن القيم إن الدنو والتدلى الذي
 في حديث شريك غير هذا وجرم ابن كثير إن الدنو والتدلى في حديث
 شريك غير الذي في الآية وقال الإمام الرازي في تفسيره فكان قاب
 قوسين أي فكان بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين
 أو أقل وهذا على استعمال العرب وعاداتهم فإن الأميرين منهم
 أو الكبارين إذا اصطالحوا وتعاقداً خرجا بقوسيهما فجعل كل واحد
 منهما قوسه بطرف قوس صاحبه ومن دونهما من الرعية يكون

كنه بكف صاحبه فيمدان باعيهم بالذالك فسمى صبايعة وقوله أو أدنى
 قال ابن القيم أو هنا ليست لك بل لتحقيق قدر المسافة وانها لا تزيد
 على قوسين البتة كما قال تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون
 تحقيرا لهذا العمد ووانهم لا يقصون عن مائة ألف رجلا واحدا
 ونظيره قوله تعالى ثم قصت قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد
 قسوة أي لا تنقص قصورهم عن قسوة الحجارة بل ان لم تزد على قسوة
 الحجارة لم تكن دونها وهذا المعنى أحسن وألطف وادق من قول
 من جعل أو في هذا الموضع يعني بل ومن قول من جعلها لا شك
 بالنسبة الى الراي ومن قول من جعلها بمعنى الواو فتأمل * وأدنى
 أفعل تفضيل والمفضل عليه محذوف أي أدنى من قاب قوسين أي
 أقرب والمعنى فيما تقدرون أنتم والله تعالى عالم بالاشياء على ما هي
 عليه لا ترد عنه واكنه خاطبنا على ما جرت عادة الخطابة فيها بيننا
 إذا قدرنا الشيء نقول هذا قدر محسين أو أنقص (فان قلت) اذا
 كان القرب المذكور بين جبريل وبين النبي صلى الله عليه وسلم
 كما ذهب اليه الجمهور فائدة في ذلك وقد علمنا ان جبريل كان
 يأتي النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعض المرات قد أسند ركبته الى
 ركبته وهو أقرب من قدر قوسين أو قوس واحد وان أريد قرب
 المكانة منه فذهب أهل السنة ان النبي صلى الله عليه وسلم أفضل
 من جبريل فكيف يذكر في سياق تشریفه ذكر مكانته منه (قلت)
 قالوا ان جبريل مع عظمة اجزائه وكثرت حاجته سد الافق بجناحه
 دنا من النبي صلى الله عليه وسلم في غير تلك الصورة حتى قرب منه
 بعد ما رآه على الصورة الاولى وفي ذلك بيان ندرة الله تعالى ومعني

الآية ذلك والله تعالى أعلم بمراده وأما إذا كان القرب فيما بين النبي
 صلى الله عليه وسلم وبين الله تعالى كما ذكر في سهل الآية على المكاتبة
 ففقيهه فائدة عظيمة وبيان لشرف النبي صلى الله عليه وسلم
 واختصاصه وقد سئل أبو العباس بن عطاء عن هذه الآية فقال
 كيف اصصف لكم مقاما انقطع عنه جبريل وميكائيل واسرافيل
 ولم يكن الا محمد وربه عز وجل (قوله تعالى فإوحى الى عبده ما أوحى)
 الضمير في أوحى الا قول جبريل على نسق ما تقدم وفي عبده الله والمراد به
 محمد صلى الله عليه وسلم وفيه اضممار قبل الذكر لانه لم يته قدم ذكر الله
 تعالى لكنه معلوم كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من ارض من دابة
 فانه لم يجرد ذكر الارض لكنه معلوم والضمير في أوحى الثاني يجوز
 ان يكون لجبريل كما هو الموافق للنسق أي أوحى جبريل لعبده الله
 محمد ما أوحى جبريل فقيهه تفخيم وتعظيم للموحى ويجوز ان يكون
 لله أي أوحى جبريل لعبده الله ما أوحى الله تعالى اليه ويجوز ان
 يكون الضمير في أوحى الا قول الله والمراد بعبده هو محمد صلى الله عليه
 وسلم أي أوحى الله تعالى الى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ويجوز
 ان يكون المراد بعبده جبريل عليه السلام أي أوحى الله تعالى الى
 عبده جبريل والضمير في أوحى الثاني يجوز ان يكون لله أي أوحى
 الله تعالى الى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى الله تعالى اليه
 فقيهه تفخيم وتعظيم أيضا للموحى ويجوز ان يكون لجبريل أي
 أوحى الله تعالى لعبده محمد ما أوحى جبريل اليه فيكون ايجاه الله
 اليه بواسطة جبريل وعلى ان المراد بعبده جبريل والضمير في أوحى
 الثاني لله تعالى فالمعنى أوحى الله تعالى لعبده جبريل ما أوحى الله

تعالى اليه ففيه تنعيم أيضا وعلى ان المراد به جبريل والضمير
في أوحي الثاني له فالمعنى فأوحى الله تعالى لعبده جبريل ما أوحى
جبريل لمحمد صلى الله عليه وسلم أو ما أوحى جبريل الى كل رسول
لانه أمسين الله تعالى على وجهه * وما في ما أوحى يحتمل ان تكون
مصدرية أي - في المراد به المصدر فيكون المعنى تنعيم الوحي الذي
أوحاه ويحتمل أن تكون موصولة أي الذي أوحاه الله تعالى اليه من
الاحكام وغيرها وقد اختلف في المراد بما أوحى على وجوه فقيل
الصلاة وقيل ان احدا من الانبياء لا يدخل الجنة قبل ان يدخل
امة قبل امتك وقيل ان ما للعموم والمراد كل ما جاء به جبريل وسئل
أبو الحسن النوري عنه فقال أوحى اليه سر ابسر من سرق سر وفي
ذلك يقول القائل

بين المحبين سر ليس يفشيهِ * قول ولا قلم للخلق يحكيهِ
سر يمازجه أنس يقابلهِ * نور تحب في بحر من التيه

(قوله تعالى ما كذب القواد ما رأى) أخبر الله تعالى عن تصديق
قواد لما رآه عيناه بهذه الآية وقرأ الجهور بتخفيف الذال من
كذب وهو متعده وما رأى مفعوله وما موصولة والماثد محذوف
أي الذي رآه وفاعله رأى ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم
والقواد هو القلب والمراد قواد محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى
ما كذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ما رآه محمد صلى الله عليه وسلم
بعينه وان القلب صدق العيز وليس كن رأى شيئا على خلاف
ما هو به فكذب قواده بصره * وقرأ هشام وأبو جعفر بتشديد
الذال من كذب أي ما كذب القواد ما رآه البصر ولم يزل انما رآه

البصر خيال لا حقيقة له بل صدقه على ما رآه وهذا بناء على ان
 الراى البصر وأما على القول بان الراى القواد فالمعنى ما كذب
 القواد ما رآه القواد أى لم يقل انه جنى أو شيطان بل يقر انما رآه
 بقواد صدق صحيح والى فى القواد قال الراى لتعرف ما علم حاله
 لسبق ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فى قوله ماضل صاحبكم وفى قوله
 فأوحى الى عبده وغير ذلك (ونيل) آل للجنس أى جنس القواد
 ويكون المعنى ما كذب القواد ما رأى محمد صلى الله عليه وسلم أى
 القلوب تشهد بصدقه ما رآه محمد صلى الله عليه وسلم (واختلفوا)
 فى المرئى ما هو فقيل جبريل رآه وله - مائة جناح كما ثبت عن ابن
 مسعود فى الصحيح فى تفسير هذه الآية وفى رواية عنه رأى جبريل
 عليه السلام على رفر فأنضرق قدملاً ما بين السماء والارض كما
 رواه الفريانى والترمذى وصححه و قيل المرئى الآيات العجيبة
 وقيل المرئى هو الله سبحانه وتعالى وهو قول ابن عباس وأنس
 وأبى امامة وغيرهم من الصحابة والتابعين ثم منهم من يقول رآه
 بعينه وهو المشهور عن ابن عباس ومنهم من يقول رآه بقلبه وهو
 مروي عن ابن عباس أيضاً وعن غيره وسياقى الكلام على رؤية
 الله تعالى وما قيل فيها فى الوجه التاسع والعشرين من فوائد
 القصة (قوله تعالى أفتأرونه على ما يرى) أنكروا تعالى عليهم مكابرتهم
 ومحمد هـم له على ما يراه كما ينكر على الجاهل مكابرتة لعالم ومماراته
 على ما علمه فقال مبتدئين حمزة الاستفهام الانكارى أفتأرونه
 أى أفتجادلونه من المراءى وهو الملاحاة والمجادلة واستفهامه من صريت
 الناقصة صرياً اذا مسحت ضرعتها تدروا عبر بالمفاعلة فى هذه القراءة

إشارة الى اجتماعهم في تشكيكه لان كلام من المجادلين يمرى ما عند
 صاحبه أى يستخرج منه من مرى الشئ استخراجاً ومريت القدس
 اذا استخراجت مائة مائة من الجرى بسوط أو غيره وكان من حقه
 أن يتعدى بنى كقوله جادته في كذا وانما ضمن معنى الغلبة فعدى
 تعدىته بهلى * وقرأ حزة والكسائي وخلف ويعقوب أفقرونه
 بفتح التاء وسكون الميم من غير ألف بعدها أى أفقره دونه من
 مراه حقه اذا جحد واختاره هذه القراءة أبو عبيد دلان المشركين
 كان شأنهم الجحد وهو أكثر من المماراة واختاره غيره القراءة الاولى
 لان الجحد كان منهم في هذا وفي غيره والذي اختص به الاسراء
 الجحادة لانهم قالوا صنف لنا بيت المقدس وأخذ برنا عن غيرنا التي
 في الطريق وغير ذلك مما جادلوه به وأيضاً فقد يجحد الشئ من
 لا يجادل فيه ووضع الجدل أن لا يكون من جاحد وان اتفق
 من غير جاحد فهو متصور بصورة الجاحد فكان الجدل أخص
 من الجحد وقال الزمخشري وتبعه السضاوى معنى أفقرارونه
 أفقره بونه في المراء من ماريته فريته قال السبكي وهو معنى جيد
 وورود مريت به بنى جحدت في كلام العرب لا يدفع هذا الثبوت
 المعنيين لغته والتعدية بهلى على معنى الغلبة واضحة وأما على معنى
 الجحد فلتضمنه معنى الغلبة فان المامرى والجاحد يقصدان بفعلهما
 غلبة الخصم * وقال على ما يرى بصيغة المضارع والرؤية قد مضت
 فاما أن يكون وضع المضارع موضع الماضى كقوله تعالى
 واتبعوا ما تأتوا الشياطين في أحد تأويليه ومذهب سيبويه جواز
 وضع المضارع موضع الماضى واما الإشارة الى أنه ما نسى كأنه

لم يترحم ولم يلبس الامر عليه قال رؤية وان مضت فهي عند الله
 الحققة بها وتيقنه اياها فكانه الا ان ينظر والممارسة في الشيء
 الحاضر المعين انفس واشد جهلا (قوله تعالى وانه رآه نزلة أخرى)
 أخبر الله تعالى عن رؤيته لجبريل مرة بعد أخرى فالمرّة الاولى
 كانت دون السماء بالافق الاعلى والثانية هذه كانت فوق السماء
 عند سدرة المنتهى قال الحافظ ابن كثير هذه هي المرة الثانية
 الذي رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها جبريل على صورته
 التي خلقه الله تعالى عليها وكانت ليلة الاسراء وقد روى الامام
 أحمد بسند جيد كما قال الحافظ المذكور عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله تعالى عنه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل
 على سدرة المنتهى له ستائة جناح كل جناح منها قدسدا الافق تسقط
 من أجنته التهاويل من الدر والياقوت ما الله به عليم وأصل
 الحديث رواه مسلم انتهى وأما المرة الاولى فكانت في حراء أوائل
 البعثة كما تقدم والواو في رواية دعاطة وجوز بعضهم أن تكون
 للعال ورقيان اللام تنافي ذلك لانها جواب القسم والقسم لا يكون
 حالا لان الحال خبر والقسم انشاء والضمير المرفوع المستتر في رآه
 للنبي صلى الله عليه وسلم وأما البارز المنصوب ففيه خلاف
 حسبما تقدم فقال ابن مسعود وعائشة ومجاهد هو عائدة على
 جبريل وقال ابن عباس وكعب الاحبار هو عائدة على الله تعالى وقوله
 تعالى نزلة أخرى أي مرة أخرى فعلة من النزول أقيمت مقام المرة
 ونصب نصابها على الظرف اشعار بان الرؤية في هذه المرة كانت
 أيضا بنزول ودنو وحيث كان الضمير عائدة على الله تعالى قال الكلام

في الدنو ما سـ بقى من انه على سبيل الجواز والمراد القرب المعنوي من
 الله تعالى مع تنزيهه تعالى عن الجهات ولا يمنع مع ذلك ان تذكر
 رؤيته له في تلك الليلة * وقيل ان نزلة منصوبه نصب المصدر الواقع
 موقع الحال والتقدير ولقد رآه تازلا نزلة أخرى والى هـ اذا ذهب
 الحرف في وابن عطية والاول اقتصر عليه الزمخشري وصدر به القاضي
 وحكى الثاني بـ قيل * وقال الشهاب الحلبي المعروف بالسمين وهـ اذا
 يعني الاول ليس مذهب البصريين وانما هو مذهب الفراء ونقله عنه
 مكى وقيل ان نزلة منصوب على المصدر الموقوف وقدره أبو البقاء
 مرة أخرى أو رؤية أخرى قال الشهاب الحلبي المذكور وفي تأويل
 نزلة برؤية نظرو قوله أخرى يدل على سبق رؤية قبلها وقد تقدم
 ما يدل على ذلك والمراد بالاثبات في هـ هذه الآية وهي ولاء سدو آه الخ
 بالفعل المصدر باللام القسمية وكلمة قد المفيدة للتحقيق نفي الريبة
 عن المسرة الاخيرة (قوله تعالى عند سدة المنتهى) عند ظرف
 مكان لآه وظرف الفعل قد يكون فيه الفاعل أو المفعول أو كلاهما
 ولا اشكال ان فيه ههنا النبي صلى الله عليه وسلم وعنه ر من يقول
 المثنى هو جبريل يصح أن يكون ظرفا له أو لهـ هـ امعا * والسدة
 شجرة النبي رآها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء رأى عندها
 جبريل في صورته الاصلية وهي في السماء السابعة كما في حديث
 أنس رضي الله تعالى عنه ووقع في حديث ابن مسعود انها
 في السادسة وحديث أنس هو قول الاكثر وهو الذي يقتضيه وصفها
 بكونها التي ينتهي اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب وما
 خلفها غيب لا يعلمه الا الله تعالى أو من أعلمه ويتبرج حديث أنس

بأنه مرفوع وسيد بيت ابن مسعود بأنه موقوف وقيل جمع بينهما
بأن أصلها في السادسة وأعصانها وفروعها في السابعة وليس في
السادسة منها إلا أصل ساقها قال مقاتل وهي عن يمين العرش
قال الخليل قد أظلمت السموات والجنة قال بعضهم وهي طوبى
التي ذكرها الله تعالى في سورة الرعد وهي شجرة يسير الراكب في
ظلها مائة عام وفي الكشف وهي رواية القصة سبعين عاماً لا يقطعها
ويستظل في الغصن منها مائة ألف راكب ولو وضعت ورقة
منها في الأرض لضاءت لأهل الأرض ورقها كآذان القبيلة وثبتها
كقلال هجر يخرج من أصلها أربعة أنهار نهران ظاهران النيل
والفرات ونهران باطنان في الجنة فيهما فراش من ذهب وأما قيل لها
سدرة المنتهى لأن علم الملائكة ينتهي عندها لا يجاوزها ولم
يجاوزها أحد الأرواح من قبل الله عليه وسلم وقيل لأنه ينتهي
إليها ما يبطل من فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله تعالى لا يعدوها
وقيل ينتهي إليها علم الخلائق وعلم كل عالم لا يهـ لم ما وراءها صعدا
إلا الله تعالى وقيل لأنه ينتهي إليها من مات على سنة محمد صلى الله
عليه وسلم وهم المؤمنون حقا وقيل غير ذلك* والمنتهى اسم مكان
يعني موضع الانتهاء أو مصدر ميمي يعني الانتهاء كأنها في منتهى
الجنة وآخرها* وإضافة السدرة إلى المنتهى إما من إضافة الشيء
إلى مكانه كقولك أشجار بلدة كذا فالمنتهى حينئذ موضع
لا يعمده ملك ولا روح من الأرواح أو من إضافة المحل إلى الحال
فيه كقولك كتاب الفقه وعلى هذا فالسدرة عنددها أو فيها
منتهى العلم أو المراد بالمنتهى هو الله تعالى رحمةً إذ يكون

التقدير المنتهى اليه قال الله تعالى وأن الى ربك المنتهى فإضافة
 السدرة الى المنتهى من إضافة الملائك الى مالك فالإضافة اليه
 كإضافة البيت اليه للتشريف والتعظيم وسبأ في الوجه الخامس
 والعشرين من فوائد القصص الكلام على السدرة أيضا وعلى
 ما يتعاقبها (قوله تعالى عندها جنّة المأوى) أى عند سدرة المنتهى
 جنّة المأوى وهذه الجلة تحمل المال والاستئناف والمال أظهر
 كما قاله السبكي وهو تهرىف لموضع جنّة المأوى وانما عند سدرة
 المنتهى وهى عن عرش العرش كما تقدم * وقال ابن عباس وأكثر
 المفسرين جنّة المأوى التى تأوى اليها أرواح الشهداء وقيل أوى
 اليها آدم عليه السلام الى أن أخرج منها وقيل ان جبريل وميكائيل
 عليهما السلام يأويان اليها وقيل ان أرواح المؤمنين كلهم فى جنّة
 المأوى وهى تحت العرش ينعمون بنعيمها وقالت عائشة وزر بن
 جهميش جنّة من الجنان ومال اليها ابن عطية والجنات كلها يأوى اليها
 المتقون أراد الله تعالى ان يعظم مكان سدرة المنتهى بان جعل الجنة
 عندها وفى ذلك تعظيم مكانها وتشريفه وقرأ على بن أبي طالب
 وأبو الدرداء وجماعة من الصحابة والتابعين جنّة المأوى بالهاء فى
 جنّة قهلا مضيا والهاء ضمير المفعول يعود للنبي صلى الله عليه وسلم
 والمأوى فاعلى أى ضمه وسطره أى الله تعالى وبجمل منعه وقد
 أنكرت عائشة رضى الله تعالى عنها وجماعة معها هذه القراءة
 وقالوا أجن الله تعالى من قرأها وإذا ثبت قراءة هؤلاء فلا سبيل الى
 ردّها ولكن المستعمل انما هو أجنه وباعيا فان الله تعالى ثلاثيا
 تعدى بعلى كقوله تعالى فلما جن عليه الليل وقال أبو البقاء هو شاذ

والمستعمل اجنه (قوله تعالى اذ يغشى السدرة ما يغشى) قال ابن
 القيم لما ذكر الله سبحانه وتعالى رؤيته محمد بن جبريل صلى الله عليه وسلم
 عند سدرة المنتهى استطردها وذكر ان جنة المأوى عندها وانها
 يغشاها من امره وخاقه ما يغشى وهذا من احسن الاستطراد وهو
 اسلوب لطيف جدا في القرآن * وانظر في زمان لراه نزلة أخرى
 ويغشى السدرة أي بسترها ومنه الغواشي أو من معنى الاتيان يقال
 فلان يغشاني كل وقت أي يأتيني بما يغشى وفي التفسير عاتنهظيم
 وتكثير ما يغشاها وقد علم به هذه العبارة أن ما يغشاها من الدال
 على عظمة الله وجلاله ما لا يكتنهه النعت ولا يحيط به الوصف وقد جاء
 بيانه في صحيح مسلم وغيره كباروا ابن مسعود وابن عباس مرفوعا
 الى النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت السدرة يغشاها فراس من
 ذهب ورأيت على كل ورقة ملائكة يسبح الله تعالى وقيل ملائكة
 يغشونها كأنهم طيور يرتقون اليها متشوقين متبركين بهم اذا ترين
 كما يزور الناس الكعبة * وأخرج عبد بن حميد عن سلمة بن وهبان
 قال اذ يغشى السدرة ما يغشى قال استأذنت الملائكة الرب تبارك
 وتعالى ان ينظروا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذن لهم فغشيت
 الملائكة السدرة لينظروا الى النبي صلى الله عليه وسلم وروى
 مرفوعا غشيم من نور الله عز وجل حتى ما يستطيع احد ان ينظر اليها
 وقيل لما غشيتها ما غشيتها تحوات يا قوتار و مر دا * وفي الحديث
 مرفوعا يغشاها الوان لا أدري ماهي وقبل غير ذلك ولا يقال ان هذا
 تكاف لان الله تعالى أبهم ما غشيم الان ما ثبت عن النبي صلى
 الله عليه وسلم لا كلام فيه وما ثبت عن الصحابة يكون توقيفا لان

مثله لا يقال بالرأى وإنما اختبرت السدرة لهذا الامر دون سائر
 الاشجار لانها تختص بثلاثة أوصاف ظل مديد وطعم لذيذ ورائحة
 ذكية فشابت الايمان الذي جمع قولا وعملا ونية فظاها كاعمال
 وطعمها كالنية ورائحتها كالقول وأما ما جاء من الاحاديث
 في النهي عن قطع السدر من قوله صلى الله عليه وسلم الذي رواه
 أبو داود وغيره من قطع سدره صوب الله برأسه في النار فحمل على
 سدر الحرم كما زاده الطبراني في روايته في قوله يعني من سدر الحرم
 أو على من قطعه من قلاة يستظل بها ابن السبيل واليه انتم عبادوا وظلما
 بغير حق يكون له فيه على ما قاله أبو داود * وقد روى البيهقي
 أن أبا ثور سأل الشافعي رضي الله عنه عن قطع السدر فقال لا بأس به
 وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اغسلوها بماء وسدر وورد
 احتج المزني بما احتج به الشافعي من اجازة النبي صلى الله عليه وسلم أن
 ينسب الميت بالسدر ولو كان حراما لم يجز الانتفاع به والورق
 من السدر كالغصن وقد سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما
 حرم قطعه من شجر الحرم بين ورقه وغيره فإسلام يمنع من ورق السدر
 دل على جواز قطع السدر (قوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى)
 وصف الله تعالى وتقدس في هذه الآية أدب النبي صلى الله عليه وسلم
 في ذلك المقام وثبوتة ونفي عنه ما يعرض للرائي الذي لا أدب له بين يدي
 المظلماء إذا ورد على مقام يدهش فيه من التفاته عينا وشملا
 ومجاورة بصره إلى ما بين يديه بقوله ما زاغ البصر أي ما مال والزيف
 ميل البصر أي بصر النبي صلى الله عليه وسلم وما طغى أي بصره أي
 ما تجاوز وأمتد أمامه إلى حيث ينتهي قال ابن عباس ما زاغ

البصر عيناً ولا شملاً ولا جاوزاً ما أمر به وكما أن معنى الآية وصف
 أدب النبي صلى الله عليه وسلم فهي مستضمنة أيضاً لوصف قوة نظره
 وبقائه وقلبه لتحقيق الأمر وثقته وجوه الرب عنه فلم يلتفت جانباً
 عينا ولا شملاً ولا قصر عن كشف الأمر وحقيقته ولا جاوزه ولا مد
 بصره إلى شيء غير المقصود مما رآه من الآيات واستقبله من
 العجايب وأثبت ما رآه أثباتاً مستقيماً صحيحاً وذلك غاية القوة
 والادب أو ما عدل عن رؤية العجايب التي أمر برؤيتها ولم يكن
 منها وما جاوز ما أمر برؤيته بل قام مقام العبد الذي أوجب أدبه
 واطراقه وإقباله على ما أرى به دون التفاته إلى غيره ودون تطلعه
 إلى ما لم يره مع ما في ذلك من ثبات الجأش وسكون القلب وطمانينة
 وهذا غاية الكمال وقد نزه الله تعالى في هذه السورة علمه عن الضلال
 وقصده وعمله عن الخي ونطقه عن الهوى وفؤاده عن تكذيب
 بصره وبصره عن الزيف والطغيان وهكذا يكون الملاح
 * هكذا هكذا والافلالا * (قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه
 الكبرى) قدأ كد سبحانه وتعالى ما ذكره في هذه الآية بالقسم فقال
 لقد رأى أي والله لقد رأى أي أبصر من آيات ربه وعجائبه
 الملكية والماكوئية إلى المعراج أو من آيات ربه الكبرى
 الدالة على قدرته وعظمته والآيات جمع آية وهي العلامة ووصفها
 بالكبرى لتمييزها عن غيرها وليبين نوعها وآيات الله تعالى لا تخصي
 أو أعظم الآيات الكبرى فلا يحاط بها أو الشيء إذا لم يحط به فلا
 يدرك تعيينه والكبرى يجوز أن تكون مفهولة رأى ومن
 آيات ربه حال متقدمة على ذهاب كلمة من البيان لأنه المناسب لإرام

المقام والتقدير لقد رأى الآيات الكبرى من آيات ربه قال
 الشهاب الحلي وهذا هو الظاهر ويجوز ان يكون الكبرى على
 اعتراف كونها مفعولا نهما المفرد والتقدير لقد رأى من آيات ربه
 الآية التي هي كبرها وعظماها يجعل الاسراء وما فيه من العجائب
 كالشي الواحد ويجوز ان يكون الكبرى نهما لا آيات ربه وهذا
 الجمع يجوز وصفه بوصف المؤنثة الواحدة وحسنه هنا كونها فاصلة
 لتوافق الفواصل ومن آيات ربه مفعول رأى ومن للتبعيض
 والتقدير لقد رأى بعض آيات ربه الكبرى ويجوز على كون الكبرى
 نهما لا آيات ان يكون المفعول الثاني رأى محذوفا والتقدير لقد
 رأى شيئا عظيما من آيات ربه الكبرى ومشى على ذات البين
 وأيده بعضهم بان المقام يقتضي التعظيم وفيما ذكره تعظيم للمعنى
 به واختلوا في تعيين ما رآه من تلك الآية الكبرى فقبل جبريل في
 صورته قال الامام والظاهر ان هذه الآيات غير تلك لان جبريل
 وان كان عظيم الكبر ورد في الاخبار ان الله ملائكة أعظم منه
 والكبرى تأنيث الا كبر فكانه تعالى قال لقد رأى من آيات ربه
 الكبرى آيات هي أكبر الآيات وقيل المرقى السدرة وقيل ما رآه
 حين رقى به الى السموات وما فوقها من عجائب الملكوت وغير ذلك
 وأما قول القرطبي وقيل هو ما رآه تلك الآية في مسراه وعوده وبيته
 وهذا أحسن فلا ينافي قوله في آية الاسراء ربه من آياتنا قال
 الامام ما ملخصه وهذه الآية تدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لم ير الله تعالى أبدا المهرج وانما رأى آيات الله تعالى وفيه خلاف
 ووجه الدلالة انه تعالى ختم قصة المهرج ههنا بروية الآيات

وقال في أو آخر قصة الاسراء ان ربه من آياتنا ولو كان رأى ربه لكان
ذلك أعظم ما يمكن فكانت الآية الرؤية وكان أكبر شئ هو الرؤية
وقال ابن كثير وبعثنا ابن الأبي عمير استدل من ذهب من أهل السنة
الى ان الرؤية تلك الآية لم تقع لانه قال لقد رأى من آيات ربه
الكبرى ولو كان رأى ربه لا خبر بذلك وقال ذلك للناس قلت لادلالة
في عدم ذكر الرؤية في الآية يتبين على عدم وقوعها لاحتمال انها
وقعت وكنت خوفا من الانكار ومن توهم ما رخصت الادلة لقل الدالة
على عدم وقوعها في هذه الدار ويحتمل دخولها فيما رآه من الآيات
الكبرى بل هي أكبرها أردل عاين ا قوله تعالى ما كذب الفؤاد
ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى كما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهم ما انه
كان يثبت الرؤية لآية الاسراء ويشهد بذلك وتأيد به جماعة من
السلف والخلف وقد خالفه جماعة من الصحابة والتابعين رضى
الله تعالى عنهم أجمعين * وحيث انتهى الكلام على ذكر بعض
فوائد هذه الآيات الشريفة فالتفت الى قصة على نسق واحد وان
كانت مأخوذة من أحاديث متعددة لتكون أبهى حجج السامعين
وأتمش لقلوب المؤمنين وتكلم على بعض فوائد ما ان شاء الله
تعالى (فنقول) بيثما النبي صلى الله عليه وسلم عند البيت في الحجر
مضطجعا بين رجلين اذا تأه جبريل وميكائيل ومعه ماملات آخر
فاحتملوه حتى جاؤا به زمزم فاستلقوه على ظهره فتولاهم جبريل
وفي رواية فرج سائب بيتي فنزل جبريل فشق من ثغرة نحره الى أسفل
بطنه ثم قال جبريل لميكائيل انتني بطست من ماء زمزم كيما أطهر
قلبه وأشرح صدره فاستخرج قلبه فغسله ثلاث مرات ونزع

ما كان فيه من أذى واختلاف اليه ميكائيل بثلاث طسات من
مازهرم ثم أتى بطست من ذهب ثم إلى حكمة وإيماناً فافرقه
في صدره وملائه حلما وعلماء وقيما واسلاما ثم أطبقه ثم ضم
بين كتفيه بنجاة النبوة * ثم أتى بالبراق مسرجا ملجما وهو دابة
أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه
مضطرب الأذنين إذا أتى على جبل ارتفعت رجاياه وإذا هبط
ارتفعت يداؤه له جناحان في فخذه يحفر بهما أرجله فاستصعب
عليه فوضع جبريل يده على مهرفته ثم قال لا تستحي يا براق فوالله
ما ركبك خلق أكرم على الله منه فاستحي حتى أرفض عرقاوقر
حتى ركبها وكانت الأنبياء تر كها قبلة له * وقال سديد بن المسيب
وغیره وهي دابة إبراهيم التي كان يركب عليها البيت الحرام فانطلق
به جبريل وهو عن يمينه وميكائيل عن يساره وعند أبي سعيد ٣ وكان
الآن خذركا به جبريل وبنمام البراق ميكائيل فساروا حتى بلغوا
أرضاً ذات نخيل فقال له جبريل انزل ففعل ههنا ففعل ثم ركب فقال له
جبريل أتدري أين صليت قال لا قال صليت بطيبة وإياها مهاجرة
فانطلق البراق بهم وهوى به يضع حافره حيث أدرك طرفه فقال له جبريل
انزل فصل ففعل ثم ركب فقال أتدري أين صليت قال لا قال صليت
بمدین عند شجرة موسى ثم ركب فانطلق البراق بهم وهوى به ثم قال
انزل فصل ففعل ثم ركب فقال أتدري أين صليت قال لا قال صليت
بطور سيناء حيث قام الله تعالى موسى ثم باغ أرضاً فبسات له
قصور فقال له جبريل انزل فصل ففعل ثم ركب فانطلق البراق
بهم وهوى به فقال له جبريل أتدري أين صليت قال لا قال صليت ببيت

قوله وعند أبي سعيد هكذا في نسخ الكبير وفي الصغير وعند ابن سديد وقد وقع في نسخ الكبير مخالفة في الفاظ يسيرة

لما في الصغير فله حرر

لحم

لم حيث ولد عيسى وبينما هو يسير على البراق اذ رأى عفر يتامن
 الجن يطالبه بشعلة من نار كلما التفت رآه فقال له جبريل الاعلان
 كلمات تقولهن اذا قلتمن طفنت شعلة ونزل فيه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بلى فقال جبريل قبل أعوذ بوجه الله الكريم
 وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل
 من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما ذرأ في الارض ومن
 شر ما يخرج منها ومن فتن الليل والنهار ومن طوارق الليل
 والنهار الا طارقا بطرق بخير يارحم فانكب لفيه وطفنت
 شعلة فسار واتي على قوم يزعمون في يوم ويحصدون في يوم كلما
 حصدوا عاكما كان فقال يا جبريل ما هذا قال هؤلاء المجاهدون
 في سبيل الله تضاعف لهم الحسنات بسبع مائة ضعف وما تنفقوا من
 شيء فهو بحملته ووجد ريحاً طيبة فقال يا جبريل ما هذه الرائحة
 فقال هذه رائحة ماشطة بنت فرعون وأولادها بينما هي تمشط بنت
 فرعون اذ سقط المشط فقالت بسم الله ثمس فرعون فقالت ايسته
 فرعون أولك رب غيري قالت نعم قالت أفأخبر بذلك أبي قالت نعم
 فأخبرته فدعاها فقال أولك رب غيري قالت نعم ربي وربك الله وكان
 للمرأة ابنان وزوج فأرسل اليهم فراود المرأة وزوجها أن يرجعا
 عن دينهما فاليا فقال اني قاتلكما قالت احسانا منك
 انما ان قتلنا أن نجعلنا في بيت نمدفننا جميعا قال ذلك بمالك
 علمنا من الحق فامر ببقرة من نحاس فأجيت ثم أمر به التلقي
 فيها هي وأولادها فألقوا واحداً واحداً حتى بلغوا أصغر
 رضيع فيهم فقال يا أمه قبي ولا تنعاسي فانك على الحق فالقيت

هي وأولادها قال وتكلم أربعة وهم صغارهم ذوا شهادتي يوسف
 وصاحب جريج وعيسى بن مريم * وأتى على قوم ترشح رؤسهم
 كلما رخصت عادت كما كانت ولا يترعنهم من ذلك شيء فقال
 يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تشاقق رؤسهم عن الصلاة
 المكتوبة * ثم أتى على قوم على أقبالهم رقاع وعلى أديبارهم رقاع
 يسرحون كما تسرح الإبل والغنم وبأ كاون الضربيع والرقوم
 ورضف جهنم وحجارتهم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين
 لا يؤدون صدقات أموالهم وما ظلمهم الله شيئا * ثم أتى على قوم بين
 أيديهم لحم نصيح في قدور ولحم آخر في خبيث جدها وبأ كاون من
 النجس الطيب ويدعون النصيح الطيب فقال ما هذا يا جبريل قال
 هذا الرجل من أمتك تكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأتي
 امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عندها زوجها
 حلالا طيبا فتأتي به لا خبيثا فتبيت معه حتى تصبح * ثم أتى على خبيثة
 على الطريق لا يمر بها ثوب ولا شيء الا خرقة فقال ما هذا يا جبريل قال
 هذا أمم من أقوام من أمتك يقدون على الطريق فيقطعونها ولا
 ولا تقهروا بكل صراط وتعدون * ورأى رجلا يسبح في نهر من دم
 يلهم الحجارة فقال من هذا فقال آكل الربا * ثم أتى على رجل قد جمع
 حزمة - طب لا يس - تطيع حملها وهو يزيد عليها فقال ما هذا
 يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك تكون عنده أمانات الناس لا يقدر
 على آدائها ويريد أن ينحمل عليها * وأتى على قوم تفرض السننهم
 وشفاهم بمقاريض من حديد كلما قرضت عادت كما كانت لا يترعنهم
 فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء خطباء الفتنة خطباء أمتك

يقولون ما لا يفهمون * ومتر يقوم لهم أنظفار من تحاسن يخمشون
 وجوههم وصعد ورهم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين
 يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم * وأتى على حجر صغير
 يخرج منه نور عظيم فجعل النور يريد أن يجمع من حيث خرج
 فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك
 يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها * وبينما هو
 يسير ادّعا دواع عن يمينه يا محمد انظري أسئلة لم يجبه فقال ما هذا
 يا جبريل قال هذا ادّاع اليهود أما إنك لو أجبتهم لتهودت أمتك
 وبينما هو يسير ادّعا دواع عن شماله يا محمد انظري أسئلة لم يجبه
 فقال ما هذا يا جبريل قال هذا ادّاع النصارى أما إنك لو أجبتهم
 لتنصرت أمتك * وبينما هو يسير اذهوب امرأة حاضرة عن ذراعها
 وعلمها من كل زينة خلعتها الله تعالى فقالت يا محمد انظري أسئلة
 فلم يلتفت إليها فقال من هذا يا جبريل قال تلك الدنيا أما إنك
 لو أجبتهم لاختارت أمتك الدنيا على الآخرة * وبينما هو يسير فاذا
 هو بشيخ يدعو متخفيا عن الطريق يقول هلم يا محمد فقال جبريل
 بل سر يا محمد فقال من هذا قال هذا عدو الله إبليس أراد أن تميل إليه
 وسار فاذا هو بمجوز على جانب الطريق فقالت يا محمد انظري أسئلة
 فلم يلتفت إليها فقال من هذا يا جبريل قال إنه لم يبق من عمر الدنيا إلا
 ما بقي من عمر هذه المجوز * وسار حتى أتى مدينة بيت المقدس ودخله
 من باب اليماني ثم نزل عن البراق وربطه بباب المسجد بالحلقة التي كانت
 تربط بها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وفي رواية أن جبريل أتى
 الصخرة فوضع أصبعه فيها فخرقها وشد بها البراق ودخل المسجد من

باب تميل فيه الشمس والنهار * ثم صلى هو وجبريل كل واحد ركعتين
فلم يلبث الا يسيرا حتى اجتمع ناس كثير فعرف القيمين من بين قائم
وراء كعب وساجد ثم أذن مؤذن وأقيمت الصلاة فقاموا صقفا
ينتظرون من يومهم فأخذ جبريل بيده صلى الله عليه وسلم فقدمه
فصلى بهم ركعتين * وعن كعب فأذن جبريل ونزلت الملائكة من
السماء فحسرا لله تعالى له المرسلين فصلى النبي صلى الله عليه وسلم
بالملائكة والمرسلين فلما انصرف قال جبريل يا محمد أنت تدري من صلى
خلفك قال لا قال كل نبي بعثه الله تعالى ثم أتني كل نبي من الانبياء
على ربه بثناء جميل فقال النبي صلى الله عليه وسلم كل منكم أتني على
ربه وأنا من على ربي ثم شرع يقول الحمد لله الذي أرسلني رحمة للعالمين
وكافاة للناس بشيرا ونذيرا وأنزل علي القرآن فبسمه تبيان لكل شيء
وجعل أمتي خيرا أمة أخرجت للناس وجعل أمتي وسطا وجعل
أمتي هم الاولون والاخرون وشرح لي صدرى ووضع عني
وزري ورفع لي ذكري وجعلني خاتما قائما فقال ابراهيم عليه
الصلاة والسلام هذا فضلكم محمد صلى الله عليه وسلم * وأخذ النبي
صلى الله عليه وسلم من العطش أشد ما أخذ فجاءه جبريل صلى الله
عليه وسلم باقواء من خرواقا من لبن فاختر اللب فقال له جبريل
اخترت الفطرة ولو شربت الخمر لغوت أمتك ولم يتبعوك منهم الا القليل
وفي رواية أن الآنية كانت ثلاثة والثالث فيها ماء وان جبريل قال
له لو شربت الماء لغرت أمتك وفي رواية أن آنية التي
عرضت عليه كان فيه عسل بدل الماء وأنه رأى عن يسار الصخرة
الحور العين وسلم عليهن فردن عليه السلام وسألهن فأجبنه بما

تقريبه العين ثم أتى بالمعراج الذي تعرض عليه أرواح بنى آدم فلم تر
الخلائق أحسن منه له من قاعة من فضة ومن قاعة من ذهب وهو من
جنة الفردوس منضد باللؤلؤ عن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة
فمعه وهو وجبريل حتى انتهى إلى باب من أبواب السماء الدنيا يقال له
باب الحفظة وعليه ملك يقال له سمعيل وهو صاحب سما الدنيا
يسكن الهواء لم يصعد إلى السماء قط ولم يهبط إلى الأرض الا يوم
مات النبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك
جند مائة ألف فاستفتح جبريل باب السماء قيل من هذا قال جبريل
قيل ومن معك قال محمد قيل أوفد أرسل اليه وفي رواية بعث اليه
قال نعم قيل مرحبا به وأهلا حيا ما الله من أخ ومن خليفة فمنهم الأخ
ونعم الخليفة ونعم المجي جاء ففتح لهم اقلما خلافا فاذا فيها آدم عليه
السلام والسلام كهيئته يوم خلقه الله تعالى على صورته تعرض
عليه أرواح الانبياء وذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس
طيبة اجمعوا لها في علمين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الكفار
فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجمعوا لها في سجين وعن يمينه اسودة
وباب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله اسودة وباب يخرج منه
ريح خبيثة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واستبشروا اذا نظر قبل شماله
حزن وبكى فسلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال
مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح فقال النبي صلى الله عليه وسلم
يا جبريل من هذا قال هذا أبوك آدم وهذه الاسودة نسمة بنيه فاهل
اليمين منهم اهل الجنة واهل الشمال منهم اهل النار فاذا نظر عن
يمينه ضحك واذا نظر عن شماله بكى وهذا الباب الذي عن يمينه باب

الجنة اذا نظر من يدخله من ذريته ضحك واستبشر والاباب الذي
 عن شماله باب جهنم اذا نظر من يدخله من ذريته بكى وحن ثم مضى
 هنيهة فوجد آكل الربوا و أموال اليمامى والزناة وغيرهم على حالة
 شنيعة بنحو ما تقدم وأشنع * ثم صعد الى السماء الثانية فاستفتح
 جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل
 أو قد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به وأهلا حيا الله من أخ ومن
 خليفة فثم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجي جاء ففتح لهم فلما خلاصا فإذا
 هو بابنى الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا شبيه أحدهما
 بصاحبه بشبابهما وشعرهما ومعهما نفر من قومه فلما إذا عيسى
 محمد مبروع الى الحرة والبياض سبط الرأس كأنما خرج من
 ديباس أى حمام شبيه بهرقة بن مسعود الثقفى فسلم عليهم فلما فردا
 عليه السلام ثم قالوا مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح ودعيا له بخير
 * ثم صعد الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل
 قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به
 وأهلا حيا الله من أخ ومن خليفة فثم الأخ ونعم الخليفة ونعم
 المجي جاء ففتح لهم فلما خلاصا فإذا هو يوسف عليه الصلاة والسلام
 ومعه نفر من قومه فسلم عليه فرد عليه السلام ثم قال مرحبا بالأخ
 الصالح والنبي الصالح ودعيا له بخير وإذا هو قد أعطى شطر الحسن
 وفي رواية أحسن ما خاق الله قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة
 البدر على سائر الكواكب قال من هذا يا جبريل قال أخوك يوسف
 * ثم صعد الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل
 قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به

وأهل بيته الله من أخ ومن خليفة فمنهم الأخ ومنهم الخليفة ومنهم المجي
 جاء ففتح لهم ما شاءوا فإذا هو بأدريس عليه الصلاة والسلام
 قد رفته الله مكانا عليا فسلم عليه فرد عليه السلام ثم قال مرحبا
 بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم دعاه بخير ثم صعد إلى السماء
 الخامسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك
 قال محمد قيل أو قد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به وأهل بيته الله
 من أخ ومن خليفة فمنهم الأخ ومنهم الخليفة ومنهم المجي وجاء ففتح لهم ما
 شاءوا فإذا هو بهمرون عليه الصلاة والسلام ونصف خيمته
 بيضاء ونصف خيمته سوداء تكاد تضرب إلى سرتيه من طواها وحوله
 قوم من بني إسرائيل وهو يقص عليهم فسلم عليه فرد عليه السلام
 ثم قال مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم دعاه بخير فقال من هذا
 يا جبريل قال هذا الرجل المحبوب في قومه هررون بن عمران * ثم صعد
 إلى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل
 ومن معك قال محمد قيل أو قد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به
 وأهل بيته الله من أخ ومن خليفة فمنهم الأخ ومنهم الخليفة ومنهم
 المجي وجاء ففتح لهم ما فجعل يمر بالنبي والأنبياء معهم الرهط والنبي
 والأنبياء معهم القوم والنبي والأنبياء ليس معهم أحد ثم صعد
 بسواد عظيم فقال من هذا قيل موسى وقومه واسكن أرفع رأسك
 فإذا بسواد عظيم قد سد الأفق من ذا الجانب ومن ذا الجانب فقيل له
 هؤلاء أملاك موسى هؤلاء سيئون القايده خلون الجنة بغير حساب فلما
 خلاصا فإذا هو بموسى بن عمران رجل آدم طوال كأنه من رجال
 شنودة كثير الشعر لو كان عليه قيصان لنفذ شعره دونها فسلم عليه

النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال مرحبا بالاخ
 الصالح والنبي الصالح ثم دعاه بخير وقال يزعم الناس اني اكرم
 على الله من هذا بل هذا اكرم على الله مني فلما جاوزه النبي صلى الله
 عليه وسلم بكى نقيل له ما يبكيك قال ابكي لان غلاما بهت من بعدى
 يدخل الجنة من امة أكثر مني يدخل الجنة من امة مني يزعم بنو
 اسرائيل اني اكرم بنى آدم على الله وهذا رجل من بنى آدم خلفني
 في دنيا واتاني أخرى فلوانه في نفسه لم أبال ولكن معه أمة ثم صعد
 الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل
 ومن معه قال محمد قيل أو قد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به
 وأهل بيته الله من أخ ومن خليفة فبهم الاخ ونعم الخليفة ونعم المجي
 جاء ففتح لهم ما فلما خلا فاذا النبي صلى الله عليه وسلم بابراهيم
 الخليل عليه الصلاة والسلام جالس عند باب الجنة على كرسي مسند
 ظهره الى البيت المعمور ومعه نفر من قومه فسلم عليه النبي صلى الله
 عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي
 الصالح ثم قال مرحبا بك فلتسكن من غراس الجنة فان تربتها طيبة
 وأرضها واسعة فقال وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم وفي رواية أخرى أقرئ أمة مني السلام وأخبرهم ان الجنة
 طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
 والله اكبر وعنده قوم جلوس يرض الوجوه امثال القراطيس وقوم
 في ألوانهم شيء فقام هؤلاء الذين في ألوانهم شيء فدخلوا ثم رافعت ابوا
 فيه فخرجوا وقد خلاص من ألوانهم شيء ثم دخلوا ثم رافعت ابوا
 فيه فخرجوا وقد خلاص من ألوانهم شيء ثم دخلوا ثم رافعت ابوا

فيه نفر جوار قد خلصت ألوانهم فصارت مثل ألوان أصحابهم فجاءوا
 فجلسوا إلى أصحابهم فقال يا جبريل من هؤلاء البيض الوجوه ومن
 هؤلاء الذين في ألوانهم شيء وما هذه الأنهار التي شملوها قال أما
 هؤلاء البيض الوجوه فقوم لم يلبسوا إيمانهم بظلم وأما الذين في
 ألوانهم شيء فقوم خلطوا أعمالا صالحا وآخر سيئا فتابوا فتاب الله
 عليهم وأما هذه الأنهار فأولها راحة الله والثاني نعمة الله
 والثالث سقايتهم ربهم شرابا طهورا وقيل له هذا مكانك ومكان
 أمتك وإذا هو بامتة شطرين شطر عليهم ثياب بيض وكانها
 القراطيس وشرط عليهم ثياب رمدة فدخل البيت المعمور ودخل
 معه الذين عليهم ثياب البيض وحجب الآخرون الذين عليهم
 الثياب الرمودة هم على خير فصل ومن معه من المؤمنين بين في البيت
 المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه
 إلى يوم القيامة وأنه يجيء الكعبة لوخر منه حجر خمر عليها آخر
 ما عليهم ثم خرج ومن معه وفي رواية أنه عرضت عليه الآنية
 الثلاثة المتقدمة فأخذ اللبن فصبوب جبريل فعله كما تسمعهم وقال
 كما في رواية هذه الفطرة التي أنت عليها وأمتك ثم رفع إلى سدره
 المنهى واليه انتهى ما يخرج من الأرض فيقبض منها واليه ينتهي
 ما يهبط من فوق فيقبض منها وإذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار
 من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة
 للشاربين وأنهار من عسل مصفى يسير الراكب في ظلمها سبعين عاما
 لا يقطعها وإذا نبت هامة بل قلال هجر وإذا ورقها كآذان الفيلة
 تمكاد الورقة تغطي هذه الأمة وفي رواية الورقة منها تظل الخلق

على كل ورقة منها ملك فغشيها ألوان لا يدري ما هي فلما غشيها من
 أمر الله ما غشيها تغيرت وفي رواية تحولت يا قوتار بر جسد لها
 يستطيع أحدها أن ينعتها من حسن ما فيها فراش من ذهب وإذا
 في أصلها أربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظهران فقال ما هذه
 يا جبريل قال أما الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل
 والفرات * وفي رواية أنه رأى جبريل عند السدرة وله ستمائة جناح
 كل جناح منها قوس لافق يتناثر من أجنته النواير الدر
 والياقوت مما لا يعلمه إلا الله تعالى * ثم أخذ على الكوثر حتى دخل
 الجنة فإذا فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
 فرأى على بابها مكتوباً بالصدقة بعشر أمثالها والقرض بمائة
 عشر فقال يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لأن
 السائل يسأل وعندك شيء والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة
 فسار فإذا هو بانهار من لبن لم يتغير طعمه وأنها من خمر لذة الشاربين
 وأنها من عسل مضمي وإذا فيها جنة الأولاد وإذا رمانها كاللؤلؤ
 وفي رواية فإذا فيها رمان كأنه جود الابل المقتبة وإذا بطيرها
 كالبحاني فقال أبو بكر يا رسول الله إن تلك الطير لناعمة قال أكلتها
 أنعم منها وإنى لأرجو أن تأكل منها * ورأى نهر الكوثر على حافته
 قباب الدار المجوف وإذا طينه مسك أذفر * ثم عرضت عليه النار
 فإذا فيها غضب الله وزجره ونقمته لو طرح فيه الحجارة والحديد
 لأكثها فإذا فيها قوم يأكلون الخيف فقال من هؤلاء يا جبريل قال
 هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس * ورأى مالكا خازن النار فإذا هو
 رجل عابس يعرف الغضب في وجهه فبدأ النبي صلى الله عليه وسلم

بالسلام ثم أغلقت دونه * ثم رفع الى سادرة المنتهى ففتحة سجادة
 فيها من كل لون فناخر جبريل * ثم هرج به حتى ظهر له موسى سمع
 فيه صريف الاقدام ورأى رجلا مغيبا في نور العرش فقال من
 هذا أم لك قيل لا قال أنبي قيل لا قال من هو قيل هذا رجل كان
 في الدنيا لسانه رطب بذكر الله تعالى وتعالى معلق بالساجدة
 ولم يستسب لو الذي عطف فرأى ربه سبحانه وتعالى نورا النبي صلى الله
 عليه وسلم لم ساجدا وكلمه ربه عند ذلك فقال له يا محمد قال لبيك يا رب
 قال سئل فقال انك اتخذت ابراهيم خليلا وأعطيته ملكا عظيما
 وكنيت موسى تكليما وأعطيته داود ملكا عظيما وآلنت له الحديد
 وسخرت له الجبال وأعطيته سليمان ملكا عظيما وسخرت له
 الجن والانس والشیاطين وسخرت له الرياح وأعطيته ملكا
 لا ينبغي لاحد من بعده وعلت عيسى التوراة والانجيل وجعلته
 يبرئ الاكف والابرص ويحيي الموتى باذنك وأعدته وأمه من
 الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان عليهم ماسيلا فقال الله سبحانه
 وتعالى قد اتخذتك حبيبا قال الراوى وهو مكتوب في التوراة
 حبيب الله وأرسلتك للناس كافة بشرا ونذيرا وشرحت لك صدرك
 ووضعت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك لا أذكر الا ذكرت معي
 وجعلت أمتك خیر أمة أخرجت للناس وجعلت أمتك أمة وسطا
 وجعلت أمتك هم الاولون والاخرون وجعلت أمتك لا تجوز
 لهم خطية حتى يشهدوا انك عبادي ورسولي وجعلت من أمتك
 أقواما قلوبهم أناجيلهم وجعلت لك أول النبيين خلقا وآخرهم
 بعثا وأولهم يقضى له وأعطيته سبع مائة من المثاني لم أعطها نبيا

قبلك وأعطيتك خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش
 لم أعطها نبيا قبلك وأعطيتك الكوثر وأعطيتك ثمانية أسيما
 الاسلام والهجرة والجهاد والصدقة وصوم رمضان والامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر واني يوم خلقت السموات والارض
 فرضت عليك وعلى أمتك خمس بين صلاة فقم بها أنت وأمتك
 وفي رواية وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس
 وخواتيم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمة شيئا المقدمات
 ثم انجلت عنه السحابة وأخذ بيده جبريل فأنصرفا سرعا فاني
 على ابراهيم فلم يقل شيئا ثم أتى على موسى قال ونعم المصاحب
 كان لكم فقال ما صنعت يا محمد ما فرض ربك عليك وعلى أمتك
 قال فرض علي وعلى أمتي خمس صلوات كل يوم وليلة قال ارجع
 الى ربك فاسأله التخفيف عنك وعن أمتك فان أمتك لا تطيق ذلك
 فاني قد خبرت الناس قبلك وبأوت بنى اسرائيل وعالجهم أشد
 المعالجة الى أدنى من ذلك فضعفوا عنه وتركوه فامتك أضعف
 أجسادا ربنا وقلوبنا وأبصارنا وأسماعا فالتفت النبي صلى الله عليه
 وسلم الى جبريل يستشيريه فاشار اليه جبريل أن نعم ان شئت فارجع
 سرعا حتى انتهى الى الشجرة فغشيته السحابة وخر ساجدا وقال رب
 خفف عن أمتي فانها أضعف الامم قال قد وضعت عنهم خمسا ثم
 انجلت السحابة ورجع الى موسى فقال وضع عني خمسا فقال
 ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا تطيق ذلك فلم يزل يرجع
 بين موسى وبين ربه يحط عنه خمسا خمسا حتى قال يا محمد قال لبيك
 وسعديك قال هن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فلك

حسون صلاة لا يبدل القول ادى ولا يفسخ كتابي ومن هم بحسنة فلم
 يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرة ومن هم بسنة فلم
 يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سنة واحدة فنزل حتى انتهى
 الى مريمى فاخبره فقال ارجع الى ربك فاسئله التخفيف فان أمته
 لا تطيق ذلك فقال قد راجعت ربى حتى استحييت منه ولكن ارضى
 واسلم فنادى مناد ان قد أمضيت فريضتى وخففت عن عبادى فقال
 له موسى اهبط بسم الله ولم يمر على ملا من الملائكة الا قالوا عليك
 بالجمامة وفي رواية مرأته بالجمامة ثم انحدروا فقال لجريل مالى لم
 آت أهل سماء الارحى واني وضحكوا الى غير واحد سلمت عليه فردعني
 السلام ورحب بي ودعاني ولم يضحك لي فوال ذلك مالك خازن النار
 لم يضحك منذ خالق ولو ضحك لاحد لضحك لك فلما نزل الى سماء الدنيا نظر
 الى أسفل منه فاذا هو برهج ودخان وأصوات فقال ما هذا يا جبريل
 قال هذه الشياطين يحومون على أعين بنى آدم لا يتفكرون في
 ملكوت السموات والارض ولو لا ذلك لرأوا العجائب ثم ركب
 منصرفا فتر به يرقريش بمكان كذا وكذا فيها جبل عليه غرارتان
 غرارة سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذى العير نفرت واستعدادت
 وصرع ذلك البعير وانكسر* وصر به يرقريشوا به الىهم قد جمعه
 فسلان فسلم عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد ثم أتى أصحابه قبيل
 الصبح بمكة فلما أصبح قطع وعرف ان الناس تكذبه فقهده حزينا
 فخر به عدو الله أبو جهل فجاء حتى جلس اليه فقال له كالمس ثم زى
 هل كان من شيء قال نعم قال ما هو قال أسرى بي الابل قال الى
 أين قال الى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين ظهرائنا قال نعم فلم

برأته يكذبه مخافة أن يجحد الحديث أن دعا قومه إليه قال رأيت
 أن دعوت قومك أمجد منهم عما حدثتني قال نعم قال يا مشركي كعب
 ابن لاري هلموا فانهضت اليه المجالس وجازا حتى جلسوا اليه فقال
 حدث قومك بما حدثتني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني
 أسري بي الليلة قالوا الى أين قال الى بيت المقدس قالوا ثم أصبحت
 بين ظهراينا قال نعم فن بين مصفق ومن بين واضع يده على رأسه
 متججبا وضجوا وأعظموا ذلك فقال المظلم بن عدي كل أمر لك قبل
 اليوم كان أمما غير قولك اليوم أنا أشهد أنك كاذب نحن نضرب
 الكاذب الابل الى بيت المقدس مصعدا شهرا ومنحدر ا شهرا تزعم أنك
 أتيت في ليلة واللات والعزى لأصدقك فقال أبو بكر رضي
 الله عنه يا مظلم بئس ما قلت لابن أخيك جبهته وكذبه أنا أشهد أنه
 صادق فقالوا يا محمد صف لنا بيت المقدس كيف بناؤه وكيف هيئته
 وكيف قربه من الجبل وفي القوم من سافر اليه فذهب ينعت
 لهم بناؤه كذا وهيئته كذا وقربه من الجبل كذا فزال ينعت
 لهم حتى التبس عليه النعت فكرب كربا ما كرب مثله فجيء بالمسجد
 وهو ينظر اليه حتى وضع دون دار عقيل أو عقيل فقالوا كم للمسجد
 من باب ولم يكن عندها فجعل ينظر اليها ويعدها بابا بابا يعلمهم
 وأبو بكر يقول صدقت صدقت أشهد أنك رسول الله فقال القوم
 أما النعت فوالله لقد أصاب ثم قالوا لا يا بكرا فصدقه أنه ذهب
 الليلة الى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح قال نعم اني لاصدقه فيما
 هو أبعد من ذلك أصدقته بخبر السماء في غدوة أو روحة فبذلك سمى
 أبو بكر الصديق ثم قالوا يا محمد أخبرنا عن غيرنا فقال أتيت على

عير بنى فلان بالروحاء قد ضلوا ناقة لهم - ثم فانطلقوا في طلبها فانتهيت
الى رسالهم - ثم فليس بهامهم أحد - واذا بقدرح ماء فشربت منه ثم
انتهيت الى عير بنى فلان فكان كذا وكذا فيها جل أحمر عليه غرارة
سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذيت العير نفرت وصرع ذلك العير
وانكسر ثم انتهيت الى عير بنى فلان في التنعيم يقدمها جل أورق
عليه مسح أسود وغرارتان سوداوان وهما هي ذه تطامع عليكم من
الثنية قالوا فحقى تجي - قال يوم الاربعاء فلما كان ذلك اليوم أشرفت
قريش ينتظرون وندموا في النهار ولم تجي فدعا النبي صلى الله عليه وسلم
فزيد له في النهار ساعة وحسبت له الشمس حتى دخلت العير فاستقبلوا
الابل فقالوا هل ضل لكم بعير قالوا نعم قال فسلوا العير الا آخر
فقالوا هل انكسر لكم ناقة حمراء قالوا نعم قالوا فهل كان عندكم
قصعة من ماء فقال رجل أنا والله وضعتها فاشرب بها أحدنا
ولا أهرىقت في الارض فرموه بالسحر وقالوا صدق الوليد فانزل الله
تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أرى نكال الا فتنة للناس (ولنشرع)
الا ان بمعونة الله تعالى في الكلام على بعض الفوائد المتعلقة بقصة
الاسراء والمعراج من عدة أوجه * (الوجه الاول في كيفية الامراء
والمعراج وهل تذكر او لا) * وقد اختلف في ذلك والذي ذهب اليه
الجمهور من المفسرين والمحدثين والفقهاء والمتكلمين انه - ما وقعها
في ليلة واحدة بالروح والجسد معاً في البقعة لا في المنام من مكة
الى بيت المقدس الى السموات العلا الى سدرة المنتهى الى حيث
شاء العلي الاعلى قال القاضي عياض وغيره وهو الحق وعليه يدل
الآية نصاً وصحح الاخبار الى السموات استفاضة ولا يدل عن

الظاهر والاختبار الواردة فيه ولا عن الحقيقة المتبادرة الى الاذهان
من المناظرة الى التأويل الاعتمد الاستحالة وتعدرجل اللفظ على
حقيقته وليس في الاسراء بجسده وحال يقظته استحالة تؤذن بتأويل
اذ لو كان مناما لقال سبحان الذي أسرى بروح عبده ولم يقتل بعبده
والعبده حقيقة هو الروح والجسد كما تقدم ذلك ولو كان مناما لما
كان فيه آية ولا معجزة خارقة للعادة تؤثرون صدق وان كانت رؤيا
الانبياء وحيا اذ ليس فيه من الابلية وخرق العادة ما فيه يقظة
وايضاً لو كان مناما لما استبعده المشركون ولا كذبوه ولا ارتدبه
ضد فناء من أسلم واقتنوا به اذ مثل هذا من المنامات لا ينكر بل
لم يكن منهم ذلك الاستبعاد والتكذيب والارتداد والافتتان الا وقد
علموا ان خبره انما كان عن جسمه وحال يقظته وذلك بعينه عن
ساحة العادة خصوصاً ووقوعه في مثل ذلك الزمن مما يستبعد جدا
* وذهب بعضهم الى ان الاسراء كان في ليلة المعراج كان في ليلة
أخرى قال ابن دحية واليه جنح البخاري لانه أفرد لكل منهما
ترجمة قال الحافظ ابن حجر ولا دلالة في ذلك على التباين منه بل
كلامه في أول الصلاة ظاهر في اتحادهما وذلك لانه ترجم باب
كيف فرضت الصلاة ليلة الاسراء والصلاة انما فرضت في المعراج
فدل على اتحادهما عنده وانما أفرد كلامهما بترجمة لان كلامهما
يشتمل على قصة منفردة وان كانا وقعاً معاً انتهى * ويؤيد وقوع
المعراج عقب الاسراء في ليلة واحدة رواية ثابت رضي الله عنه عند
مسلم أتيت بالبراق فركبت حتى أتيت بيت المقدس فذكر القصة
الى ان قال ثم عرج بي الى السماء الدنيا وحدثني ابي سعيد الخدري

عن ابن اسحق فلما فرغت مما كان في بيت المقدس أتني بالمعراج فذكر
الحديث * وذهب جماعة إلى أن الأسراء كان بروحه في المنام ويعزى
هذا المذهب لمعاوية رضي الله تعالى عنه واحتج لذلك بقوله تعالى
وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والرؤيا انما تطلق
على ما كان مناما ونظاها ما في بعض الأحاديث من قوله بينا
أنا نائم وفي بعض الطرق فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام ويعزى
هذا المذهب أيضا لعائشة رضي الله تعالى عنهم المأثري حديث ابن
اسحق من قوله ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما
أسرى بروحه وأجيب عن الآية بأن الرؤيا قد تكون بمعنى
الرؤية في اليقظة كما نقل عن ابن عباس وبأن قوله فتنة للناس يؤيد
أنهم رؤيته عين أذ ليس في الحلم فتنة ولا يذهب به أحد * وعن قوله بينا
أنا نائم بأن أول مجيء الملك إليه وهو نائم فاليقظة لانه استمر نائما
وأما قوله فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام فعنها أفقت أي أفاق مما
كان فيه من شغل البال بمشاهدته عجائب الملكوت ورجع إلى
عالم الملك فلم يرجع إلى حال البشرية الا وهو بالمسجد الحرام على أن
الحديث الذي ورد فيه ذكر النوم موهن فإن العلماء اتفقوا على أن
شريكه راويه اضطرب فيه وما حفظه وزاد ونقص وقدم وأخر
وعما يعزى لعائشة بأنه لم يرد بسند صحيح يصلح للحجة بل في سنده
انقطاع وراو مجهول وبه تقدير صحته فعائشة لم تكن زوجته اذ ذلك
ولا كانت في سن من يضبط الامور وعلى القول بأن الأسراء
كان بعد المبعث بعام لم تكن ولدت بعد فاذا لم تشهد ذلك دل على
أنها حدثت به عن غيرها فلم يرجح خبرها مع قول أم هانئ بخلافه

* وذهب جماعة منهم الامام أبو ثامة الى تكرار الاسراء والمعراج
واحتج بما رواه البزار وغيره عن أنس رضي الله عنه من قصة
في المعراج مخالفة لما تقدم في قصة قال الحافظ ابن حجر ولا يعد
في وقوع مثل ذلك في المنام وإنما المستغرب وقوع التعدد في قصة
المعراج التي وقع فيها السحر والعرش عن كل نبي وسؤال أهل كل سماء هل
يعتد الله بقرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد مثل ذلك
في البيضة لا يتجبه فيتمين رد بعض الروايات المختلفة الى بعض
والترجيح الا انه لا يعد في وقوع جميع ذلك في المنام ثم وقوعه
في البيضة على وفقه اه وقد ذهب جماعة منهم البغوي وحزم به
النووي في فتاويه الى ان الاسراء وقع مرتين مرة في النوم ومرة
في البيضة قالوا وكانت مرة النوم توطئة له وتيسر عليه كما كان به
نبوته الرؤيا الصادقة ليسهل عليه أمر النبوة فانه أمر عظيم تضعف
عنه الروي البشري وكذلك الاسراء اسم له عليه الرؤيا لان هو له عظيم
فجاء في البيضة على وفقه في المنام توطئة وتقدمة رفقا من الله تعالى
بعبدته وتمهيدا عليه * (الوجه الثاني في وقت الاسراء ومكانه) *
أما وقت الاسراء فالصواب الذي اتفق عليه العلماء ان الاسراء
كان بهد البعثة وأما ما وقع في بعض الروايات انه جاءه ثلاثة نفر قبل
أن يوحى اليه فكانت تلك اليلة تلم يريهم حتى أتوه ليله أخرى فيحمل
على أن المجيء الثاني كان بعد أن أوحى اليه وحينئذ وقع الاسراء
والمعراج وإذا كان بين المجيئين مدة فلا فرق بين أن تكون ليله
أو كثيرة قال ابن كثير وهذا الحمل هو الاظهر وبه يرتفع
الاشكال كما قاله الحافظ ابن حجر ويحتمل كما قاله بعضهم أن يكون

المعنى قبل أن يوصى إليه في شأن الأسراء والمعراج مثلاً أي وقع
 ذلك بعثة قبل أن يذريه اه (واختلفوا) في أي سنة كان جزم
 جمع بأنه كان قبل الهجرة بسنة وجرى عليه النووي وبالغ ابن حزم
 فنقل فيه الإجماع وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين حكاه ابن الأثير
 وقال القاضي عياض قبل الهجرة بخمس سنين ووجه الاتفاق على
 أن تحديجة صلت معه بعد فرض الصلاة وإنها ماتت قبل الهجرة
 بثلاث أو خمس ولا خلاف أن فرضها كان ليلة الأسراء وأجيب
 بأن الصلاة التي صلتها معه هي التي كانت أول البعثة وكانت ركعتين
 بالغداة وركعتين بالعشي وإنما الذي فرض ليلة الأسراء الصلوات
 الخمس وماتت تحديجة قبل ذلك * وقيل كان بعد البعثة بخمس سنين
 وقيل بخمسة عشر شهراً وقيل بعام ونصف واختلفوا أيضاً في أي
 الشهر كان جزم ابن الأثير وجمع منهم النووي في فتاويه
 كما في النسخ المعتمدة بأنه كان في ربيع الأول قال النووي ليلة سبعة
 وعشرين منه وجرى عليه جمع وفي بعض نسخ شرح مسلم كما في
 الفتاوى وفي أكثر النسخ من شرح مسلم أنه كان في ربيع الآخر
 كما في بعض نسخ الفتاوى وقيل كان في ليلة سبعة وعشرين من
 رجب وجزم به النووي في الروضة بعمالرافعي وقيل كان في رمضان
 وقيل في شوال وعين بعضهم اليوم الذي أسفرت عنه تلك الليلة بأنه
 يوم الاثنين وحاول موافقة كون المولد يوم الاثنين وكون المبعث
 يوم الاثنين وكون المعراج يوم الاثنين وكون الهجرة يوم الاثنين
 وكون الوفاة يوم الاثنين قال فان هذه أطوار الانتقالات النبوية
 وجوداً ونبوة ومعراجاً وهجرة ووفاة فهي خمسة أطوار فيكون

يوم الاثنين في حقه صلى الله عليه وسلم كيوم الجمعة في حق آدم عليه
 الصلاة والسلام فيه خلق وفيه أزل إلى الأرض وفيه تاب الله تعالى
 عليه وفيه مات وكانت أطواره الفجودية والدينية خاصة بيوم
 واحد * وروى ابن أبي شيبة عن جابر وابن عباس رضي الله تعالى
 عنهم قالوا ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وفيه بعث
 وفيه عرج إلى السماء وفيه مات وقولهما وفيه عرج إلى السماء
 أراد البتة لأن الأمراء كان بالليل اتفاقا وأما مولده صلى الله عليه
 وسلم فالصحيح أنه كان نهارا كما قاله البدر الزركشي وقيل كان ليلا
 فلهذا المراد أيضا البتة كما تقدم * وأما مكانه فباعتبار البسطة
 المشهورة أنه بمكة ومن قال بالمدينة فعمول على التعدد في المنام
 وباعتبار المكان الخاص فيروى من الأحاديث أقوال ففي رواية
 أنه كان عند البيت وفي الأخرى في الحطيم وربما قال في الحجر والمراد
 بالحطيم هذا الحجر كما قاله ابن حجر وفي رواية فخرج سقف بيتي وأنا بمكة
 وفي رواية أنه أسرى به من شعب أبي طالب وفي رواية أنه كان في بيت
 أم هانئ قال الحافظ ابن حجر والجمع بين هذه الأقوال أنه كان في بيت
 أم هانئ وبيتهم عند شعب أبي طالب فخرج عن سقف بيته وأضاف
 البيت إليه لأنه كان يسكنه فنزل منه منزلة الملك وأخرجه إلى المسجد
 فكان به مضطجعا وبه أثر النعاس ثم أخرجه إلى باب المسجد فأركبه
 البراق قال وقد وقع في مرسل الحسن عند ابن الصديق فأتاه
 وأخرجته إلى المسجد وهو يؤيد هذا الجمع اهـ وقال بعضهم
 ليس بين قوله بينا أنا في المسجد وبين قوله في بيتي أو في بيت أم هانئ
 تنافي لأنه قد يكون المراد بالمسجد الحرام الحرم كله اهـ

* (الوجه الثالث) * هل وقع الاسراء غيره صلى الله عليه وسلم من
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو هو من خصوصيات صلى الله عليه
 وسلم أجاب العارف عبد العزيز المهدوي بأن مرتبة الاسراء
 بالجسم الى تلك الحضرات العلية لم تكن لاحد من الانبياء الانبياء
 محمد صلى الله عليه وسلم انتهى وقد عده أيضا من خصائصه صلى الله
 عليه وسلم الحافظ الجلال السيوطي في خمائمه الصغرى
 والكبرى * (الوجه الرابع) * قال ابن المنير كانت كرامته صلى
 الله عليه وسلم في المناجاة على سبيل المناجاة كما أشار اليه بقوله بينما
 أنا وفي حق موسى صلى الله عليه وسلم عن ميعاد واستعداد فحمل عنه
 صلى الله عليه وسلم ألم الانتظار ويؤخذ من ذلك ان مقام النبي
 صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى مقام موسى مقام المراد بالنسبة الى
 مقام المرید * وقال ابن دحية في قوله فرج سقف بيتي لم يَدْخُلْ
 عليه من الباب مع قوله تعالى واثرو البيوت من أبوابها
 فالحكمة في ذلك المباعدة في المفاجأة والتنبية على ان الكرامة
 والاستعداد كانا على غير ميعاد والاشارة الى ما سبق من شق صدره
 والتألم على النور بلا معالجة فإراه الملك بأفراجه عن السقف
 والتألم على الفور كيفية ما يمنع به وقرب له الامر لطفا في حقه
 وتبئنا صبره * وقال بعضهم الحكمة في نزوله عليه من السقف
 التنبية على ان المراد منه ان يرجع به الى جهة العلو * (الوجه
 الخامس) * الرجلان اللذان كان النبي صلى الله عليه وسلم ناعما
 بينهما تلك الليلة حمزة وجعفر رضي الله تعالى عنهما قال ابن أبي
 جرة وفي هذا دليل على تواضعه صلى الله عليه وسلم وحسن خلقه

اذانه في الفضل حيث هو ومع ذلك كان يضطجع مع الناس ويقعد
 معهم ولم يجعل لنفسه الكرامة منية عليهم وفيه دليل على جواز
 نوم جماعة في موضع واحد لم يكن يشترط في ذلك أن يكون لكل منهم
 ما يستريح به جسده عن صاحبه * (الوجه السادس فيما وقع في القصة
 من شق صدره الشريف) * وقد أنكر بعضهم وقوع ذلك ليلة
 الأسراء وقال إنما كان ذلك وهو صغير في بني سعد قال الحافظ ابن
 حجر وغيره ولا انكار في ذلك فقد تواترت به الاخبار ووقع له صلى الله
 عليه وسلم ذلك ثلاث مرات (الاولى) وهو صغير في بني سعد عند
 مرضته حليلة (الثانية) عند البعثة (الثالثة) ليلة الأسراء ولكل من
 الثلاثة حكمة فالاولى التي كانت في زمن الطفولية لينشأ على
 اكمل الاحوال من العصاة من الشيطان ولعل هذا الشق كان
 سببا في اسلام قريته المروى عند البزار من حديث ابن عباس
 * والثانية التي عند المبعث زيادة في الكرامة ليلقي ما يوشى اليه
 بقلب قوى في اكمل الاحوال من التطهير والثالثة التي عند ارادة
 الخروج الى السماء ليمأهب للمناجاة قال الحافظ المذكور
 ويحتمل ان تكون الحكمة في هذا الفصل لتقع المبالغة في الاسباغ
 بحلول المرة الثالثة كما في شرعه صلى الله عليه وسلم في الظهارة
 وقال بعضهم وهذه الحكمة من اعظم الحكم والطفها وأدقها
 وحققها ان تمكيت بماء الذهب على صفحات القلوب لارتفاع محلها
 قال بعضهم قدس الفصل لداخل الحرم الشريف فما ظنك بداخل
 الحضرة المقدسة فلما كان الحرم الشريف من عالم الملك وهو ظاهر
 البكائن أنيط الفصل لظاهر البدن في عالم المعاملات ولما

كانت الحضرة الشريفة من عالم الملكوت وهو باطن الكائنات
 أنما الغسل باطن البدن في الحقيقات وقد عرج به لتقرض
 عليه الصلاة وليصل بلائكة السموات ومن شأن الصلاة الطهور
 فقد من ظاهرا وباطنا فهو صلى الله عليه وسلم وإن كان الله تعالى
 خلقه نوراً منتهى لا من الانبياء وفي صفاء النور ما يغني عن التطهير
 الحسي لكن الغسل الأول لم اليقين والثانية لعين اليقين
 والثالثة لحق اليقين * وقد ورد أن صدره صلى الله عليه وسلم شق
 أيضا وهو ابن عشر سنين فتكون المرات أربعا وذكر بعضهم في
 حكمة ذلك أن العشرة لما كانت قريبا من سن التكليف شق صدره
 عليه الصلاة والسلام وقد ليس حتى لا يلتبس بشيء مما يعاب على
 الرجال * قال الحافظ ابن حجر وما ذكر من شق الصدر واستخراج القلب
 مما يجب التسليم له ولا يصرف عن حقيقةه لصلاحيته القدرة فلا
 يستحيل شيء من ذلك ويؤيده كما قال بعضهم الحديث الصحيح أنهم
 كانوا يرون أثر الخيط في صدره صلى الله عليه وسلم * قال ابن المنبر
 وشق الصدر له صلى الله عليه وسلم وصبره عليه من جنس ما ابتلي به
 الذبيح وصبره عليه بل هذا أشق وأجمل لأن تلك معارضة وهذه
 حقيقة وأيضا فقد تكرر وقوع له وهو رضيع بعيد من أهله
 صلى الله عليه وسلم * وقد اختلف هل كان شق الصدر وغسله
 مخصوصا به أو وقع لغیره من الانبياء قال الحافظ ابن حجر في الفتح
 وقد وقع عند الطبراني في قصة تابوت بنى امير ائيل أنه كان فيه
 الطست التي تغسل فيها قلوب الانبياء وهذا مشعر بالمشاركة انتهى
 وصحح الحافظ الجلال السيوطي في خصائصه الصغرى عدم

المشاركة وأنه من خصائصه صلى الله عليه وسلم وخالفه عليه السلام
العلامة محمد بن الشافعي في الراجح المشاركة واستند لقصة ثابت بن
اسرائيل من طريق السدي الكبير كمار واسعيد بن منصور
وابن جرير بسند صحيح بزيادة على ما تقدم ثم قال ولم أر لعدم المشاركة
ما يعتمد عليه بعد الفحص الشديد (قلت) لكن يمكن ان يقال وقوع
شق الصدر له صلى الله عليه وسلم مع تكرره ثلاث مرات أو أربعاً
لم يثبت أنه أحدهما من الأنبياء فيه ويحمل عليه كلام السبيوطي وأما
مطلق شق الصدر فوقع فيه المشاركة لغيره من الأنبياء وعليه
يحمل كلام غيره ومثله ما قلناه ان تكرر شق الصدر له صلى الله
عليه وسلم ثبت في الأحاديث التي بعضها في الصحيحين ووقوع شق
الصدر له إنما أخذ من القصة المذكورة وليس فيها تعرض
لتكرره هذا ما ظهر والله تعالى أعلم * واختلاف هل وقع له ذلك
مع مشقة أو لا فقال الحافظ ابن حجر من غير مشقة وبه جزم ابن
الجوزي فقال فشقه وما شق عليه وقال ابن دحية بمشقة عظيمة
ولهذا انتقع لونه أي صار كلون النقع وهو الغبار وهذه صفة
ألوان الموتى قال بعضهم رواية انتقع لونه حكاية لما وقع له في المرة
الأولى وهو صغير في بني سعد وفي حديث أبي هريرة في المرة الثانية
وهو ابن عشر ما يؤيد أنه لم يقع له مشقة بعد المرة الأولى * ووقع
السؤال هل كان شق صدره صلى الله عليه وسلم باللة قال بعض
المحدثين لم أر من تعرض له بعد التبع وظاهر قوله فشق أنه كان باللة
* (الوجه السابع في الحكمة في اختصاص الأتيان بطست من
ذهب) * أما الطست فلا كونه أشهر آيات الغسل عرفاً وأما كونه

من ذهب فلانه أعلى الاواني وأصفها ولان فيه خواص ليست
في غيره منها انه من أواني الجنة وأنه لا تأكله النار ولا التراب
ولا يصدأ وأنه أثقل الجواهر فتاسب ثقل الوحي قال السهميلي وابن
دعينة ان نظر الى لفظ الذهب تاسب من جهة اذهاب الرخس عنه
ولكونه وقع عند اذهاب الريح وان نظر الى معناه فلو ضاعته ونقاهته
وثقله والوحي ثقيل وأما تحريم استعماله فهو مخصوص بأحوال
الدينا وذلك كان من أحوال الغيب فيلحق بأمور الآخرة وقال
المنوري ليس في هذا الطبر ما يؤهم جواز استعمال ابناء الذهب
والفضة لان هذا فعل الملائكة واستعمالهم وليس بالازم ان يكون
حكمهم كحكمنا ولانه كان قبل تحريم النبي صلى الله عليه وسلم
استعمال أواني الذهب والفضة اه أي لان التحريم انما وقع
في المدينة كتابه عليه السلف ابن حجر وهذا أحسن من جوابه الاول
لانه ثعبان لا يكتفى ان يقال ان المسلم يعمل له من لم يحرم عليه ذلك
من الملائكة لانه لو كان حرام عليه استعماله لكان يستعمله غيره
في أمر يتعاقب بيده المكرم * (الوجه الثامن) * يؤخذ من غسل
قلبه الشريف صلى الله عليه وسلم بما زعم انه أفضل من ماء الكوثر
لانه لم يكن يغسل قلبه الشريف إلا بأفضل المياه قال الامام البخاري
وقال الامام ابن أبي عمير انما يغسل بماء الجنة لما اجتمع في زعمهم
من كون أصل ماؤها من الجنة ثم استقر في الارض فأريد بقاءه كنه
صلى الله عليه وسلم في الارض اه وقيل لان ماء زمزم يقوى
القلب ويسكن الروح قال الطائفة الذين العراقي ولذلك غسل به
قلبه صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء ليقوى على رؤية الملائكة

وما رآه في تلك الليلة اهـ * (الوجه التاسع) في معنى ما ورد في القصة
 انهما استخرج قلبه الشريف صلى الله عليه وسلم فغسله ونزع ما كان
 فيه من أذى وفي بعض الروايات انه أخرج منه علة سوداء وقال
 هذا حظ الشيطان منك * وقد سئل الامام التقي السبكي رحمه الله
 تعالى عن العلة السوداء التي أخرجت من قلبه صلى الله عليه
 وسلم حين شق فؤاده وقول المثل هذا حظ الشيطان منك الخ ما هي
 فأجاب رحمه الله تعالى بان تلك العلة خلقها الله تعالى في قلوب
 البشر قابلة لما يلقي به الشيطان فيمّا فازيلت من قلبه الشريف
 صلى الله عليه وسلم فلم يبق فيه مكان لان يلقى الشيطان فيه شيئا هذا
 معنى الحديث ولم يكن للشيطان فيه حظ وأما الذي نفاه المثل هو
 في الجسالات البشرية قاذيل القابل الذي لم يكن يلزم من حصوله
 حصول القذف في القلب قيل له فلم يخلق الله تعالى هذا القابل
 في هذه الذات البشرية وكان يمكنه ان لا يخلقه تعالى فيه فقال انه
 من جملة الاجزاء الانسانية فخلقها تكمله الخلق الانساني ولا بد منه
 ونزعه كرامة ربانية طرأت * وقال غيره لو خلق الله نبيه صلى الله
 عليه وسلم سليما لم يكن الا كدمين اطلع على حقيقة فظهره
 الله تعالى على به جبريل عليه الصلاة والسلام ليتحققوا كمال باطنه
 كبريائهم مكمل الظاهر * (الوجه العاشر في معنى كون الطست مملاؤا
 بحكمة وإيمانا وافرغته في الصمد مع ان الايمان والحكمة من
 الاعراض وهي لا يوصف بها الامحاجا الذي تقوم به ولا يجوز فيها
 الانتقال لانه من صفات الاجسام) * قال الامام الزهري والحافظ
 ابن حجر المعنى جعل في الطست شيئا يحصل به زيادة في كمال الايمان

وكمال الحكمة وهذا المملوء يحتمل ان يكون على الحقيقة وتجسد
 الاماني جائز كما جاء ان سورة البقرة تجي يوم القيامة كأنها الظلة
 والموت يجي في صورة كبش وكذلك وزن الاعمال وغير ذلك وقد
 اختلف في تفسير الحكمة على أقوال كثيرة قال النووي والذي
 صفا لنا منها انها العلم المشتمل على معرفة الله تعالى مع تباين البصيرة
 وتهذيب النفس وتحقيق الحق للعمل به والكف عن ضده والحكم
 من حاز ذلك وقوله فافرغه أي الطست الممتلئ بحكمة وإيماناً
 في صدره المراد به القلب فسماه باسم ما هو فيه وهو الصدر قال الشيخ
 ابو محمد بن أبي بكرة الحكمة في شق صدره مع القدوة على ان يملئ قلبه
 إيماناً وحكمة من غير شق الزيادة في قوة اليقين لانه أعطى برؤيته شق
 بطنه وعدم تأثره بذلك ما آمن به من جميع المخاوف المادية
 فلذلك كان أشجع الناس حالاً وما لا ولذلك وصف بقوله ما زاغ
 البصر وما طغى * (الوجه الحادي عشر في الحكمة في الختم بين كتفيه
 بخاتم النبوة مع بعض الكلام على الخاتم المذكور وقدره) * قال
 الامام السهيلي الحكمة في وضع خاتم النبوة على جهة الاعتبار انه لما
 ملئ قلبه إيماناً ختم عليه كما يختم على الوعاء المملوء مسكاً أو دبا فجمع
 الله تعالى اجزاء النبوة لاسيما نار رسول الله صلى الله عليه وسلم وختمه
 وختم عليه بختمه فلم تجدد نفسه ولا عدوه سيداً اليه من أجل ذلك
 الختم لان الشيء المختوم محروس وكذلك تدبر الله تعالى لنا في هذه
 الدار اذا وجدنا شيئاً بختمه زال الشك وانقطع الخصام فيما
 بين الاكصيين فلذلك ختم رب العالمين في قلبه ختماً يطمئن له
 القلب الذي ألقى النور فيه وتعدت قوة القلب فظهر بين كتفيه

كالهيئة * وقد اختلف في موضع الخاتم من جسمه فوقع في بعض
 الاحاديث انه بين كتفيه وفي صحيح مسلم انه عند الغض * كنهه
 اليسرى وفي رواية ثالثة انه عند الغض وفي كنهه اليمنى والغض
 بين قوسين وتفتح فحينئذ ساكنة فساد مجتمعتين اعلى الكتف عند
 الجمهور والغض وفي بعضين مضمومة فساد ساكنة مجتمعة
 فراء فناء رأس لوح الكتف * ووقع في حديث شاذان اوس
 في معاري ابن عائذ في قصة شق صدره وهو في بلاد بني سبهل بن بكر
 واقبل وفي يده خاتم له شعاع فوضعه بين كتفيه وثدييه قال الخافظ
 ابن حجر وهذا قد يؤخذ منه ان الخاتم وقع له في الموضعين من جسمه
 والعلم عند الله تعالى ومقتضى الاحاديث التي فيها شق الصدر ووضع
 الخاتم انه لم يكن موجودا حين ولادته وانما كان اقل وضعه لما شق
 صدره عند خالقه * قال ولده اوسين وضع * قال السهيلي
 والحكمة في كون الخاتم عند الغض كنهه انه معصوم من وسوسة
 الشيطان وذلك الموضع منه يدخل الشيطان يوسوس أي لان القلب
 من تلك الجهة * وقد اختلف في صدقة خاتم النبوة على أقوال كثيرة
 نحو العشرين قولاً متعارفة المسمى ففي رواية انه مثل زراية الجمل والزر
 واحد الزرار والجلية واحد الجلال وهي بيت كالقبة له اربعة اركان
 وعرا كالمشجاعة هذا هو الاشهر في تفسير ذلك وفي رواية انه يجمع
 يضم الجيم واسكان الميم أي يجمع الكسب وهو صورته بهذا أن يجمع
 الاصابع وتضمها وفي رواية انه كهيئة الجمامة وفي أخرى انه شجر
 يجمع قال بعض العلماء اختلف أقوال الرواة في خاتم النبوة وليس
 ذلك باختلاف اقبال كل شئ به بما سخله وكأها الخاط مؤداها واحده

وهو قطعة لحم فمن قال شعرفلان الشعر من قوله مستراكم عليه كما في
الرواية الاخرى انه شامة سوداء تضرب بالي الصفرة حولها شعرات
مترا كانت كأنهم يعرف القربى وقال القرطبي دلت الاحاديث الثابتة
على ان حاتم النبوة كان شهابا رزأ حجر عند كتفه الا يسرا اذا قل قدر
بيضة الحمامة واذا كثر جمع اليد وذ كرفوه القاسي هياض
وزاد وأما رواية جمع الكف فظاهرها المخالفة فتقول على وفق
الروايات الكثيرة ويكون معناها على هيئة جمع الكف لكنه أصغر
منه في قدر بيضة الحمامة وأخرج الحاشاكم في المستدرک عن وهب
ابن منبه قال لم يهت الله نبيا الا وقد كان عليه شامات النبوة في يده
اليمنى الا ان يكون نبيا صلى الله عليه وسلم فان شامة النبوة كانت
بين كتفيه قال في المواهب وعلى هذا فيكون وضع الحاشاكم بين
كتفيه بازاء قلبه مما اختص به عن سائر الانبياء والله أعلم به وذ كر
الحافظ مغلاطاي في الزهد أن الحاشاكم روى في تاريخه عن عائشة انها
لمست الحاشاكم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته قد رفع
اه والحكمة في رفعه عند موته صلى الله عليه وسلم مع ان النبوة
والرسالة باقيتان بعد موته حقيقة لحياته في قبره كسائر الانبياء لانه
ما وضع الحكمة وهي تمام الحفظ والعصمة من الشيطان
وقد تم الامن منه بالمولود فلم يبق اية الله في جسده فائدة* (الوجه)
الثاني عشر في الكلام على البراق وفي الحكمة في وكوبه صلى الله
عليه وسلم وفي حكمة استصعابه عند ارادة الركوب عليه) فالبراق
بضم الموحدة وتخفيف الراء مشتق من البريق فقد جاء في لونه انه
أبيض أو من البرق لوصفه بسرعة السير أو من قولهم شاة برقاء اذا

كان في خلال صوفها الأبيض طاقات سود ولا يتأقسه وصفه
 في الحديث بالبياض لان البراق من الغم معدودة في البيض ويجوز
 أن يجمع بين المهيمن فيسمى براقا لونه ولسرعة سيره ويحتمل ان لا
 يكون مشتقا به وقد ورد في صفته أقوال أمثلها ما ذكر في القصة عن
 ابن عباس والسرف كون جناسية في تخذيه ثقل مؤخر الدابة أولان
 ذلك جار على هذا الاصر في خوف العادة أولا جل الراكب لانهما
 لو كانا في جنبيه على العادة لكانا تحت نخذي الراكب أو فوقهما
 ويحصل له مشقة بضمهما ونشرهما خصوصا مع السرعة العظيمة
 وفي بعض الآثار أن البراق ليس به كرو ولا شيء فاقضى ذلك ان يكون
 مخرجا بانطاق به هذه الصفة من غير توليد له كونه خارج عن قوله تعالى
 ومن كل شيء خلقنا زوجين لكن نزل الشيخ سعد الدين التفتازاني ان
 المسألة كرامة الكرام لا ذكر ولا انك الى آخر ما ذكره وفي أثر آخر
 ان جبريل خاطبه خطاب الموث * قال ابن أبي بكرة فاستخضه وانما
 كان ركوب النبي صلى الله عليه وسلم على البراق والقدره صالحة
 لأن يصعد بنفسه من غير براق لكن كان في البراق بشارته
 في تمشيته لانه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش والراكب
 خلاف الماشي قال ابن دحية مام الخصة أيضا ولعل السير في الاسراء
 بالبراق اظهار الكرامة العرفية فان الملك العظيم اذا استدعى وليا
 له وخصه به وأثنى عليه اليه بعث اليه بركوب سني ليجعله عليه
 في وقادته اليه ولم يكن البراق بشكل الفرس ولا كنهه بشكل البغل
 للإشارة الى أن الركوب في سلم وأمن لا في حرب وخوف أولاظهار
 المهيمنة في الاسراع العجيب من دابة ما يوصف شكلها بالاسراع

الشديدة عادة (فان قيل) هيتلا كان الاسراء على أجنحة الملائكة
 أو الریح كما كانت تحمل سليمان عليه الصلاة والسلام أو السحرة
 كطی الزمان (قلت) المراد اطلاع على الآيات الخارقة للعادة
 وما يتضمن أمرًا عجيبًا ولا عجب في حمل الملائكة أو الریح بالنسبة
 إلى قطع هذه المسافة بخلاف قطعها على دابة في هذا الحجم المحكي عن
 صفته أو وقع من تعظيمه بالملائكة ما هو أعظم من حمله على أجنحة
 فقط فقد أخذ جبريل بركابه وميكائيل بزمَام البراق وهم امن أكبر
 الملائكة فاجتمع له صلى الله عليه وسلم حمل البراق وما هو كحمل البراق
 من الملائكة وهذا أتم في الشرف قاله في فتح الصفاء وقد اختلف
 في حكمة استصحاب البراق فقال ابن بطال إنما استصحب عليه
 ليعدهم بر كواب الأنبياء قبله ويؤيده ما ورد في بعض طرق القصة
 فاستصحب البراق وكانت الأنبياء تركها قبلي وكانت بعيرة المهدي
 بر كوابهم ولم تكن ركبت في الفترة وقال بعض المتأخرين ولا يبعد ان
 يقال إنما كانت استصحبها بفرق من هيبه سيدنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم * وقال الامام البيهقي في شرح البخاري وجمع التبريد
 الضعيف من بعض مشايخه الثقات انه انما شمس الله له الرسول
 صلى الله عليه وسلم بالر كواب عليه يوم القيامة فلما وعد له ذلك
 قر ذلك لانه جاء في التفسير في قوله تعالى واسوف يعطيك ربك
 فترضى ان الله تعالى أعد له في الجنة أربعين ألف براق ترحى في مروج
 الجنة انتهى * وروى ابن زنجويه في فضائل الأعمال عن كثير بن مرة
 الحضرمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعنا ناقة نودنا الخ
 فبرككم امن عند قبره حتى يوافي به الحشر وأنا على البراق

استقصت به من دون الانبياء يومئذ ويهت بلال على ناقصة من فوق
الجنة ينادي عليهم بالاذان حقا فاذا سمعت الانبياء وأمرها أشهد أن
لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله قالوا ونحن نشهد على ذلك
وقال ابن دحية وابن المنير انما استشهد به تيمنا وزهوا وبركوب
النبي صلى الله عليه وسلم وأراد بقوله أشهد استشهد به استنطاقه
بلسان السلام وأنه لم يقصد الصعوبة وانما تاهل كان النبي صلى الله
عليه وسلم منه وهذا قال ارفع عن عرفك كانه أجابه بلسان السلام
متبرئا من الاستعجاب وعرق من خجل العتاب وذلك قريب من
رجفة الجبل به حتى قال له اثبت فانما عليك نبي وصلة نبي وشهادة
فهى هزة طرب لا هزة غضب ولم يسم الله سبحانه وتعالى سيرا ابراق
برسول الله صلى الله عليه وسلم طيرا ناوا انما سماه بما يسمى به السير
المعتاد وسيرا الليل عند العرب يسمى امراء فيؤخذ من هذا ان الولي
اذا امر به في الارض اليه في الساعة الواحدة يتناولها اسم
المسافر ويشتمله أحكام السفر باعتبار القصر والقطر وانما لم يذكر
البراق في الرجوع لان ذلك مع ما لم يذكره في الصعود كقوله تعالى
سرايل تقيكم الحجر يعني والبرد ويؤخذ مما ذكر في القصة وهما من
أن الانبياء عليهم السلام الصلاة والسلام وكبوا البراق ان ركوبه ليس
من خصائصه صلى الله عليه وسلم نعم قيل ركوبه صير جامعا لما لم يرد
لغيره من الانبياء عليهم السلام الصلاة والسلام * (الوجه الثالث عشر
في قوله في القصة وتسلكم أربعة وهم صغار) * فذكر ابن المشاطة
وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم وقد تسلكوا في المهدي
جماعة غيرهم وصاروا بالاربعة المذكورين الى عشرة * ففي الصحيحين

من أحد بني هريرة مرفوعاً لم يتكلم في المهدي الاثلاثة فقد كره موسى
وصاحبه بسبح ربيع وابن المسرة التي من عليهما ما يقال لها زنت وفي
صحیح مسلم في قصة أصحاب الأخدود ان امرأة حبلى بها التلق في النار
لتكفر ومعهما صبي يرضع فتقا عست فقال يا أمه اصبري فانك على
الطريق وفي رواية عند ابن قتيبة انه كان ابن سبعة أشهر * وروى
الشماع عن الضحاک ان يحيى بن زكريا تكلم في المهدي وذكر البغوي
في تفسيره ان ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم تكلم في المهدي
* وفي سير الواقدي ان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل
ما ولد وقد تكلم في زمانه سبائك الإمامة وهو طفل كما في الدلائل لا ينفق
فهو لا عشرة وأما قوله صلى الله عليه وسلم المروى في الصحيحين
كما تقدم لم يتكلم في المهدي الاثلاثة الى آخره فقال الزركشي أي من
بنو اسرائيل وقال غيره قاله قبل ان يعلم الزيادة وقد نظم أسماء
المتكلمين في المهدي العشرة الحافظ الجلال السعوطي رحمه الله
تعالى فقال

تكلم في المهدي النبي محمد * ويحيى وعيسى والخليل وسليم
ومبري جريج ثم شاهد يوسف * وطفل لدى الأخدود يرويه مسلم
وطفل عليه من بالامة التي * يقال لها زنت ولا تتكلم
وما شدة في عهد فرعون طغها * وفي زمن الهادي المبارك يختم
* (الوجه الرابع عشر) ذكر في القصة نزول صلى الله عليه وسلم عن
البراق وصلاته بعدة مواضع وقال حذيفة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم ينزل ظهر البراق هو ورجل حتى انتهى الى بيت المقدس
قال الحافظ ابن حجر وهذا المروي سند حذيفة الى النبي صلى الله عليه

وسلم فيجعله مثل أنه قاله عن إجماعهم ويدل على ذلك
 انكاره ربط الوراق في بيت المقدس مع ورود الاحاديث
 الجديدة عن جماعة من الصحابة بوقوع ذلك وظاهر قول حذيفة لم
 يراى هو وجبريل ظهر الوراق ان جبريل كان راكب الوراق مع
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف في ذلك وأجاب بعضهم عن قول
 حذيفة بأنه يحتمل ان يكون قوله هو وجبريل متعلق بما رافقته في
 السير لا في الركوب وقال ابن دحية هذه وجبريل قائد اوسائيل
 اودايل قال وانما جزمنا بذلك لان قصة المراح كانت كرامة للنبي
 صلى الله عليه وسلم فلا مناسق لغيره فيها وقد تعقب الحافظ ابن حجر
 التأويل المذكور بأن في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود ان
 جبريل حمله على الوراق رديقاله وفي رواية الطبرث في مسنده أنى
 بالوراق فرس كعبه خاف جبريل فصار بهم ما وهذا ما قبله صريح
 في ركوبه معه وأنه كان خلف جبريل رديقاله لكن في حديث ابن
 أبي ليلى الذي رواه الطبراني ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم
 بالوراق فحمله بين يديه والله أعلم وأما ما تقدم من انكار حذيفة
 رضى الله تعالى عنه ربط الوراق فروى الامام أحمد والترمذي عنه
 انه لما قيل له اربط الوراق فقال أخاف ان يشرمنه وقد حذر له عالم
 الغيب والشهادة قال الميهقي والسهيلي والمثبت مقدم على النافي
 يعنى من أثبت ربط الوراق في بيت المقدس مع زيادة علم على من نفى
 فهو أولى بالقبول وقال الامام النووي وفي ربط الوراق الاخذ
 بالاحتياط في الامور وتعاطي الاسباب وان ذلك لا يقدح في التوكل
 اذا كان الاعتماد على الله سبحانه وتعالى وقال السهيلي في هذا

من الفقه النبوية على الاخذ بالحزم مع صحة التوكل وان الايمان
 بالقدر كما روى عن وهب بن منبه لا يمنع الحزم من توقي الممالك
 قال وهب وحدثني في سبعين كتابا من كتب الله تعالى القدسية وهذا نحو
 قوله صلى الله عليه وسلم اعقلها وتوكل فاعلم انه صلى الله عليه وسلم
 وعلمه بانه قدس بخبره كاعلمه بقدر الله تعالى وعلمه بانه قدس سبق في أم
 الكتاب ما سبق ومع ذلك كان يتزود في أسفاره ويقتد السلاح
 في حروبه حتى لقد اظهر بين درعين في غزوة أحد وربط البراق من
 هذا الثمن وقوله ان جبريل أتى الصخرة فوضع اصبعه فيمخرقها
 وشدها البراق قال الطيبي في شرح المشكاة فان قلت كيف الجمع
 بين هذا وبين قوله في حديث أنس فربطته بالحلقة التي كانت تربط
 بها الانبياء قلت المراد من الحلقة الموضع الذي كان فيه الحلقة وقد
 استند نحوه جبريل عليه الصلاة والسلام باصبعه انتهى وهذا
 الجمع لا يصح لان الحلقة موضوعة بالباب والذي مخرقه جبريل
 باصبعه انها هو الصخرة وهي دائرة في المسجد بعدد عن الباب
 والاولى ما قاله بعضهم في الجمع انه صلى الله عليه وسلم ربطه أولا
 بالحلقة تأديا واتباعا للانبياء فأخذ جبريل وحمله من الحلقة ومخرق
 الصخرة وشدها كما أنه يقول أنت است من يكون هو كونه بالباب
 بل أنت أعلى وأعلى فلا يكون هو كونه في داخل الحل وهذا أمر
 مشاهد في العادة بين الكبراء * (الوجه الخامس عشر في صلاته
 صلى الله عليه وسلم بالانبياء عليهم الصلاة والسلام بيت المقدس) *
 تظاهرت الروايات انه صلى الله عليه وسلم صلى بالانبياء في بيت
 المقدس قبل المروج وهو أحسن احتمالين للقاضي عياض وقال

الحافظ ابن حجر انه الاظهر والاحتمال الثاني انه صلى الله عليه وسلم
صلى بهم بعد أن هبط من السماء فها هو أيضا وصحبه الحافظ ابن
كثير وقال بعضهم وما المانع من انه صلى الله عليه وسلم صلى
بهم من ثين فان بعض الامايد ذكر الصلاة بهم بهذا ذكر المراج
وهذه الصلاة التي صلاها النبي صلى الله عليه وسلم بالانبياء صلى الله
عليهم وسلم الصواب انها الصلاة المروقة ذات الركوع والسجود
لان النص يحمل على حقيقة الشرعية قبل الغزوية الا اذا عذر
سجله على الشرعية ولم ينفذها فهو يجب عليه على الشرعية ويؤيده
ما في القصة فأخذ جبريل يديه فقامه ففعل بهم ركعتين والظاهر
انها كانت فريضة وأيده بعضهم بقوله في بعض طرق القصة ثم أقيمت
الصلاة فأقمهم وفي رواية فأذن جبريل والأذان والاقامة يؤذان
بأنهم فريضة ولا يشك كل على هذا ان بدء الأذان انما كان بعد الهجرة
لانه لا مانع من وقوعه ليلة الاسراء قبل مشروعيته للصلاوات الخمس
وعلى كونها فريضة قال بعضهم كانت الصلاة التي صلاها الانبياء
وقال بعضهم انها الصبح قال بعض المتأخرين وايسر شيء سواء قلنا
صلى بهم قبل المروج أو بعده لان أول صلاة صلاها النبي صلى
الله عليه وسلم من الجنس مطلقا الظهر بمكة بالاتفاق ومن جعل الأولية
على مكة فعليه الدليل والذي يظهر والله تعالى أعلم انها كانت من
النفل المطلق أو كانت من الصلاة المروضة عليه قبل ليلة الاسراء
وفي فتاوى النووي ما يؤيد الثاني وهل قرأ فيها بأمر القرآن مقتضى
قوله صلى الله عليه وسلم لا تجزى صلاة لا يقرأ فيها بأمر القرآن أو كان
ذلك قبل مشروعيته هذا الحكم محل نظر وقال بعضهم لم يرد في تعيين

التواضع في تلك الصلاة فيساقف عليه خبر صحيح أو عمن ثقة قد
 وفوق كل ذي علم عليم انتهى قال بهضمهم ورؤية صلى الله عليه وسلم
 للأنبياء وصلاتهم في بيت المقدس يحتمل أنها كانت للأرواح خاصة
 وأنهم أثبتت بصور أجسادهم في علم الله تعالى ويؤيده ما في حديث
 أبي هريرة رضي الله عنه عندهما كما والميموق فلقى أرواح الأنبياء
 ويحتمل الأجساد بالأرواح ويؤيده حديث عبيد الرحمن بن هاشم
 عن أنس عند الميموق وبهت الله آدم في دونه من الأنبياء وعند البرار
 والطيراني فنشر في الأنبياء من صلى الله تعالى ومن لم يسلم فله بيت بهم
 وأما رؤيته لهم في السماء فمرولة على رؤية أرواحهم وانها
 تشهد كانت بصور أجسادهم الأعمى صلى الله عليه وسلم لما صح
 انه رفع بجسده وكذلك إدريس أيضا وأحضرت أجسادهم بالاقائه
 صلى الله عليه وسلم تشير بما له وتكرما وقد أنكره نيفة بن
 الميمان رضي الله تعالى عنه صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيت
 المقدس تلك الليلة واحتج بأنه لو صلى فيه لكتبت عليكم الصلاة فيه
 قال الميموق وابن كثير والمثبت مقبول على النافي به من أثبت
 الصلاة في بيت المقدس وهم الجمهور ومن الحماية هم زيادة مسلم
 على من نفي ذلك فهو أولى بالقبول وأما ما احتج به فيجانب عنه منع
 الملازمة بين الصلاة والكتابة ان كان أراد بقوله كتبت عليكم
 الفرض وان أراد التبريع فماترعه وقد شرع النبي صلى الله عليه
 وسلم الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام وصحبه في شدة
 الرجال وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث فان قلت كيف
 تصلى الأنبياء وهم أهوات وايسوا في دارهم أجبب بأنهم

كالشهداء بل أفضل منهم أحياء في قبورهم فيصليون ويحجون
 كما ورد في الحديث الآخر فلا يستبهدان يفتقروا إلى الله تعالى
 بما استطاعوا الآن البرزخ يشجب عليه حكم الدنيا في استكثارهم
 فيه من الأعمال وزيادة الأجور وإن المنقطع عنهم بموت هو
 التكليف وقد تحصل الأعمال من غير تكليف على سبيل التلذذ بها
 والخصوع لله تعالى كما جاء في الحديث أن أهل الجنة يلههون
 التمسيح كما يلههون النفس وهو معنى قوله تعالى دعواهم فيها
 سبحانك اللهم وكما ورد أنه يقال للمقارئ اقرأ وارق وانظر إلى سجود
 النبي صلى الله عليه وسلم وقت الشفاعة أليس ذلك عبادة وعمل
 وعلى كل حال لا يمنع حصول هذه الأعمال في مدة البرزخ لأن
 الأنبياء لم يقبضوا حتى يخسروا بين البقاء في الدنيا وبين الآخرة
 فاختاروا الآخرة ولا شك أنهم لو بقوا في الدنيا لأزدادوا من
 الأعمال الصالحة فلو كان اتعالمهم من هذه الدارين ثبوت عليهم زيادة
 فيما يقرب إلى الله تعالى لما اختاروه والله أعلم * (الوجه السادس
 عشر في تبيين الآية هل كان قبل العروج أو بعده وفي
 عددها) * فأكثر الروايات أنه كان قبله وفي بعضها أنه بعده ففي رواية
 بعد ذكر رؤيته إبراهيم في السماء السادسة ثم انطلقنا فإذا نحن
 بثلاثة آية مخطاة وفي رواية كان ذلك بعد أن رفعت له سدة
 المنتهى وفي رواية كان ذلك بعد رؤيته البيت المعمور قال ابن
 كثير وغيره ولعله أقدمت له مرتين لأنها ضيافة له صلى الله عليه وسلم
 وتبعهم على ذلك الحافظ ابن حجر رحمه الله الروايات قال ابن كثير وابن
 حجر وأما الاختلاف في عددها الآية وما فيها فيحصل على أن بعض

الرواة ذكر ما لم يذكره الاخر وجميعها اربعة اربعة اشياء
من الانهار الاربعة التي تخرج من أصل سدرة المنتهى واذ قلنا
بعرض الانية مرتين فثلاثة عرض النهر مع اعراضه عنده في المرة
الاولى وتصويب جبريل له تكرير التصويب والتحديد من سماواه
وهل كانت النهر من خراج الجنة أو من جنس نهر الدنيا فان كان الاول
فسبب تجنبها صورتهما ومضاهاتهما المحرمة أى في علم الله تعالى
أى طالا أو ما لا ويكون ذلك أبلغ في الورع وأدق وان كان
الثاني فاجتنابها واضح لكن الحجة كانت اذ ذلك مباحة لانها انما
حرمت بالدينونة والاسراء كان بمكة فوجه تسميته صلى الله عليه وسلم
لأن دون غيره من الاشياء المباحة التي قدمت له وعد ذلك صوابا وعاد
الاخر خطأ مع انها مساوية في الاباحة أن يكون فعل ذلك تورعا
وتعريضا بانها مستحرم وأنه لما فوض الامر الى اجتهاده صلى الله عليه
وسلم وسداد نظره المعصوم اذ اه اجتهاده الى تحريم النهر وتخليد
البن فوافق الصواب في علم الله تعالى فلذلك قال له جبريل أصبحت
افطرة أى استترت اللبن الذي عليه بنيت الخلافة وبه نبت اللحم
واشتد العظم أو اختبرته لانه الحلال الدائم في دين الاسلام بخلاف
النهر فحرام فيما يستقر عليه الامر وقال انه روى المراد بالافطرة هنا
الاسلام والاستقامة قال ومعهما والله أعلم اختارت علامة الاسلام
والاستقامة قال وجهل اللبن علامة لكونه سميلا طيبا طاهرا سائغا
للشارع بين سليم العاقبة وأما النهر فانها أم الخبائث وجاهلية الانواع
الشرف في الحال والمآل انتهى وقال القرطبي يحتمل أن يكون سبب
تسمية اللبن فطرة لكونه أول شيء يدخل في المولد ويشق اهواءه

والسرف في ميل النبي صلى الله عليه وسلم اليه دون غيره لكونه ما لو قاله
أولا انتهى ويستفاد من التأمل المتقدم في سبب تجنيبه صلى الله
عليه وسلم الخمر وهو مضاهاتها للخمر المحرمة أن من أدار شيئا من
الأشربة ككما تدار الخمر وهياها بالهيئات التي تتعاطاها أهل
الشهوات من الاجتماعات والآلات فتدأ في منكرها وحرم ذلك عليه
وان كان لا يحده وقيد كراحماءه أن إدارة كائن المساء على شاربيه
تشبه ما يشار به الخمر حرام بعزرفاعله* (الوجه السابع عشر) * ظاهر
قوله في القصة ثم أتى بالمعراج أن المروج كان لا على السباق وفي ذلك
خلاف قال الحافظ ابن كثير أنه لما فرغ صلى الله عليه وسلم من أمر
بيت المقدس نصب له المعراج وهو السلم فنهض فنهض إلى السماء
ولم يكن الصعود فيه على السباق كما قد يتوهمه بعض الناس بل كان
البراق مربوطا على باب مسجد بيت المقدس ليرجع عليه إلى مكة
وقال الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى أنه هو التخييل الذي تقرر
من الأحاديث الصحيحة انتهى* (تبيينه)* * اعلم أنه قد ورد أن بين
الدرجة والدرجة في الجنة خمسمائة عام وأن الدرجة تهبط
كالابل ليصعد عليها ولي الله تعالى ثم ترفع به إلى مكانها والظاهر
كما قال بعضهم أن درج المعراج كذلك والله أعلم وأما الحكمة
في الإسراء به صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس أولا قبل المروج
به إلى السماء فقد تقدم الكلام عليها عند الكلام على الآية
أنها* (الوجه الثامن عشر)* قال ابن الميزان بن حبيب أن بين
السماء والأرض بحرا يسمى المكشوف تكون بحارا الدنيا بالنسبة
إليه كالمطيرة في البحر المحيط فلهذا يكون ذلك البحر أنه لمن

انبياء صلي الله عليه وسلم تلك الالبلة حتى جاوزوه وأعظم من
 انشقاق البحر لم يصب صلي الله عليه وسلم * (الوجه التاسع
 عشر في قدر ما بين السماء والارض) * روى الامام أحمد وابن
 خزيمة في صحيحه وغيرهما عن العباس رضي الله تعالى عنه قال كان
 عند رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال أتدرون كم بين السماء
 والارض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهم ما خمسمائة سنة وبين كل
 سماء الى سماء مسيرة خمسمائة سنة وكثف كل سماء خمسمائة سنة
 وفوق السماء السابعة بحر بين أعلاه وأسفله كما بين السماء والارض
 ثم فوق ذلك ثمانية أفعال بين ركبتين واخلافهن كما بين السماء
 والارض ثم فوق ذلك العرش ثم الله تعالى فوق ذلك أي سلطانه
 ومملكه وعظمته * وروى الطبراني في الاوسط وابن راهويه
 وغيرهما عن الربيع بن أنس قال السماء الدنيا موج مكفوف
 والثانية صر من قيعانها والثالثة حديد والرابعة نحاس والخامسة
 فضة والسادسة ذهب والسابعة يا قوته جبراء زاد ابن أبي حاتم وما
 فوق ذلك صر من نور ولا يعلم ما فوق ذلك الا الله سبحانه وتعالى
 ومملكه وموكل بالجب يقول له ميطاطرون * وروى أبو الشيخ
 وابن أبي حاتم عن كعب قال السماء الدنيا أشد بياضا من اللبن
 واخضرت من خضرة جبريل قاف وقول في الحديث المتقدم من
 موج مكفوف الموج ما ارتفع من فوران الماء والمكفوف
 المحبوس * (الوجه العشرون) * استفتح جبريل أبواب السماء
 الاثني كما قاله الحافظ ابن حجر انه كان يقرع لان صوته معروف ويؤيده
 كما قاله بعضهم ما في بعض الروايات فترع الباب وقال ابن دحية

في استفتاح جبريل لآبواب السماء دليل على انه صادق ابوابها
 مغلقة وانما تم تهيأ للنبي صلى الله عليه وسلم بالفتح قبل مجيئه وان كان
 ابلغ في الاكرام لانه لو راها مفتحة لظن انها لا تزال كذلك ففعل ذلك
 ليعلم ان ذلك فعل من اجله تشر يفا له ولان الله تعالى اراد ان يطعمه
 على كونه معروفة عند اهل السموات ولذلك لما سألوا جبريل
 عن معه فقال محمد فقالوا ابعث اليه ولم يقولوا ومن محمد مثلاً ولما
 قيل لامين الوحي بعد القرع من هذا قال جبريل فسمى نفسه لانه
 كان معروفة عند اهل السموات ولم يرد ان احد من الملائكة يسمى جبريل
 غيره ولم يقل انا لانه لا يلتبس بغيره ولان فيها اشعاراً بالعظمة وفي
 السلام السائر اقول من قال انا ابليس فشقي حيث قال انا خير
 منه وقاله افرعون فتعس حيث قال انا ربكم الاعلى ولان انا مهمة
 لا فتقار الضمير الى العود فهي غير كافية في البيان والمستأذن
 محجوب عن المستأذن عليه غير متعين عنده فكانه احواله على جهالة
 وعلى هذا فينبغي للمستمع ان لا يقول انا بل يقول
 فـ لان لان النبي صلى الله عليه وسلم اذكر على الذي استأذن
 عليه فقال من هذا فجعل يقول انا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 انا انا انكاراً لذلك ولما سمي جبريل نفسه لهم فتحو ابواب السماء
 ولم يتوقفوا في المراجعة في امره فانه معهم ودعدهم نزوله وصعوده
 ولان ذلك قدم نفسه لانه الرسول لاحضاره صلى الله عليه وسلم
 * (الوجه الحادي والعشرون) * قول الخازن لجبريل من معك
 يشعر بانهم احموا معه يرفيق والالسان السؤال اسمعك اعد
 وذلك الاحساس اما عشاء لانه يكون السماء شفافة واما الامر

معنوى بزيادة النور وفي قول جبريل حين سئل عن معناه فقال محمد
 دليل على ان الاسم ارفع من الكنية لانه اخبر باسمه ولم يخبر
 بكنيته وهو صلى الله عليه وسلم مشهور في العالمين العاوى
 والسفلى فلو كانت الكنية ارفع من الاسم لخير بكنيته وقول
 الخازن وقد بعث اليه أراد الاسم تفهام فحذف الهمزة للعلم به أى
 أو قد بعث اليه قال العلماء ليس هذا استفهاما عن أصل البعث
 الذى هو الرسالة لانه كان مشهورا في الملائكة والاعلى بل البعث
 للمعراج وقيل بل سألوا تعجبا من نعمة الله تعالى عليه بذلك
 واستبشارا به وقد علموا ان بشر الا يرتقى هذا الترقى الا باذن الله
 تعالى وان جبريل لا يصعد من لا يرسل اليه * وقال ابن أبي عمير
 استفهام الملائكة بقولهم وقد أرسل اليه فيه دليل على ان أهل
 العالم العاوى يعرفون رسالته ومكانته لانهم سألوا عن وقتها هل
 حل لاعنها ولذلك أجابوا بقولهم مرحبا ولنعم الجي عجا فكلهم
 به هذه الصيغة أدل دليل على ما ذكرناه من معرفتهم بجلال مكانته
 وتحقيق رسالته لان هذا أجل ما يكون من جنس الخطاب
 والترفع على المعروف من عادة العرب وقد قال بعض العلماء في
 معنى قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى انه رأى صورة ذاته
 المباركة في الملائكة فاذا هو عروس المملوكة * وانما أتى الخازن
 بصيغة الغيبة في قوله مرحبا به ولم يخاطبه بقوله مرحبا بك لان ذلك
 كان قبل ان يفتح الباب وقبل ان يعلم من النبي صلى الله عليه وسلم
 كلامه وخطابه وخطابه والكلام انما كان مع جبريل
 بالسؤال والجواب فارتفع حكم الغيبة بالتخاطب من الجانبين

ويجوز ان يكون الخازن انما حياه بغير صبغة الخطاب تعظيما له
 لان هاء الغيبة ربما كانت أنخم من كاف الخطاب وفي قول الخازن
 من حياه الخ دليل على ان الحاشية اذا فهموا من سيدهم عزاء اكراما
 لو افدان يبشرون بذلك وان لم يأذن لهم فيه ولا يكون في ذلك اقصاء
 للمسر بل هو من تهجيل البشر * (الوجه الثاني والعشرون
 في الكلام على لقبيه لا دم صلى الله عليه وسلم في السماء الدنيا
 وما وقع له معه وما رآه عنده) * ففي سلامه على آدم دليل على ان السنة
 ان القادم بيده السلام على المقيم والمسا على التنازع لانه صلى الله
 عليه وسلم كان مارا على آدم عليه الصلاة والسلام وفي رد السلام غير
 السلام عليه وقوله من حياه دليل على انه لا يشرع في رد السلام غير
 الصيغة المعروفة لانه لم يقل له من حياه الا بعد رد السلام عليه على
 ما جاء في القصة فرد عليه السلام ثم قال له من حياه وظاهر ما في القصة
 انه سأل عنه بعينه ان قال له آدم من حياه ورواية مالك بن صعصعة
 بعكس ذلك وهي المعتمدة فتحمل هذه عليها وليس في رواية أبي ذر
 ترتيب * وفي قول آدم من حياه بالابن الصالح والني الصالح اشارة الى
 افتخاره بآية النبي صلى الله عليه وسلم وفي قوله الابن الصالح والنبي
 الصالح ثناء بجيل للنبي صلى الله عليه وسلم ووصفه بالصالح مكررا
 مع النبوة أي الصالح في المعنيين جميعا وفيه تمويه بفضيلة الصلاح
 ولهذا وصف به النبي صلى الله عليه وسلم واقتصر الانبياء صلوات
 الله وسلامه عليهم الذين اجتمع بهم ورآهم في السموات تلك الليلة
 على وصفه صلى الله عليه وسلم بالصالح وتواردوا عليه وكره كل
 منهم عنده وصفه بالنبوة أو الاخوة والنبوة لان الصلاح يشمل خلال

الخير والصالح هو الذي يقوم بما يلزمه من حقوق الله تعالى وحقوق
 العباد ومن ثم كانت كلمة جامعة شاملة لتسائر الحصول المحمودة ولذا
 لم يقل أسلم من سبيا بالنبي الصادق ولا بالنبي الامين * قال بعضهم
 وصلاح الانبياء صلاح خاص لا يتناول عموم الصالحين واحتج على
 ذلك بأنه قد سلمتني بعض الانبياء أن يلحق بالصالحين ولا يتمنى الا على
 الاطلاق بالادنى ولا خلاف ان النبوة أعلى من صلاح الصالحين من
 الامم فهذا يحقق ان الصلاح المضاف الى الانبياء غير الصلاح
 المضاف الى الامم وصلاح الانبياء صلاح كامل لانهم يزول بهم كل
 فساد فلهم كمال الصلاح ومن دونهم الامثل فالامثل فكل واحد
 يستحق اسم الصلاح على قدر ما زال به أو منه من الفساد وظاهر
 قوله في آدم تعرض عليه أرواح ذريته الخ ان أرواح بني آدم من أهل
 الجنة أو النار في السماء قال القاضي وهو مشكك فقد جاء ان أرواح
 المؤمنين منعمة في الجنة وان أرواح الكفار في سبعين فكيف تكون
 مجتمعة في السماء وأجاب بأنه يحتمل انها تعرض على آدم أوقاتا فصادفت
 وقت عرضها مرور النبي صلى الله عليه وسلم ويدل على أن كونهم في
 الجنة أو النار انما هو في أوقات دون أوقات قوله تعالى النار يعرضون
 عليها غدقا وعشيا * واعترض على هذا الجواب بان أرواح الكفار
 لا تفتح لها أبواب السماء كما هو نص القرآن وأجيب عنه بما أبداه
 القاضي احتمالا بان الجنة كانت في جهة يمين آدم والنار في جهة
 شماله وكان يكشف له عنهما قال الحافظ ابن حجر ويحتمل ان النسم
 المرئية هي التي لم تدخل الاجساد بعد ودو هي مخلوقة قبل الاجساد
 ومستقرها عن يمين آدم وشماله وقد أعلم بما سيصرون اليه فلذلك

كان يستبدشرا إذا نظر إلى من عن يمينه ويحزن إذا نظر إلى من عن شماله
 بخلاف التي في الأجساد فليست مرادة قطعا وبخلاف التي نقلت
 من الأجساد إلى مستقرها من الجنة أو النار فليست مرادة أيضا فيما
 يظهر وبهذا يتدفع الإيراد ويعرف أن قوله نسيم بنيه عام مخصوص
 أو عام أريد به الخصوص * قال وظاهر احتمال آخر وهو أن يكون
 المراد به من خرجت من أجسادها حين خروجها لآنها غير مستقرة
 ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا أن تفتح لها أبواب
 السماء ولا تلجها لأنها تعرض عليه ويكشف عنها من بعد
 رؤيته لا كلى الربا ومن ذكر معهم فيجتمعون فيها رؤية لحال
 أرواحهم في البرزخ بعد الموت وفي ذلك تصحيح لمن قال الأرواح
 أجساد لطيفة قابلة للتنعيم والعذاب ويحتمل أيضا أن تكون
 مثلثة حالهم في الآخرة * (الوجه الثالث والعشرون
 في الكلام على رؤيته للأنبياء المذكورين في السموات وفي حكمته
 اختصاص كل نبي بالسماء التي التقاه فيها وفي حكمته رؤيته لهؤلاء
 الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين دون غيرهم من الأنبياء) *
 وقد اختلفت الروايات في منازل الأنبياء في السموات ففي رواية أنس
 عن أبي ذر قال فذكر أنه وجد في السموات آدم وادريس وعيسى
 وعيسى وإبراهيم ولم يثبت كيف منازلهم وذكر أن إبراهيم في
 السادسة وفي سياق الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر أنه
 لم يثبت أسماءهم وسياق شريك فيه أنه لم يضبط منازلهم ووقع
 في روايته أن ادريس في الثالثة وهرون في الرابعة ورواية قتادة
 عن أنس عن مالك بن صعصعة عند البخاري فيها ضبط لمنازلهم فذكر

اسم كل نبي في السماء التي هو فيها كما هو مذكور في سياق القصة
 آنفا وكما سنحكم عليه في حكمة ذلك ولا شك ان رواية من ضبط أولى
 لاسمها وقد وافق قتادة في روايته المذكورة ثابت البناني عن أنس
 عند مسلم ووافقه ما يزيد بن أبي مالا عن أنس الا انه خالف في
 ادريس وهريرة فقال هرون في الرابعة ادريس في الخامسة
 ووافقه هم أبو سعيد الأن في روايته يوسف في الثانية وعيسى
 ويحيى في الثالثة والرواية الاولى المذكورة أثبت * وقد اختلف
 المتكلمون على حديث الاسراء في الحكمة في اختصاره من كل واحد
 من الانبياء بالسماء التي رآه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ف قيل
 لا حكمة وانما الانبياء المذكورون لما علموا بقدمه ابتدروا الى
 لقائه ابتداء رآه من الغائب للغائب القادم فخرجهم من أسرع وسبق
 ومنهم من أبطأ ولحق ومنهم من فاتته وهذا قاله ابن بطال وزيفه
 السهيلي فاصاب * وقيل بل لذلك حكمة أي حكمة وهو التنبيه
 على الحالات الخاصة بهؤلاء الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم
 أجمعين وتتميل بما يقع للنبي صلى الله عليه وسلم مع قومه من نظير
 ما وقع لهم واتفق مما قصه الله تعالى عنهم في كتابه والنبي صلى الله
 عليه وسلم كان يحب القائل الحسن ويستدل به على حسن العاقبة
 والقائل في النقطة نظير الرؤيا في المنام فيكون تعبير القائل ببيان ما يدل
 عليه نقطة كتعبير الرؤيا وأهل التعبير يقولون من رأى نبيا من
 الانبياء بعينه في المنام فان رؤياه تؤذن بما يشبهه من حال ذلك النبي
 من شدة أو رخاء أو غير ذلك من الامور التي أخبر بها عن الانبياء
 في القرآن أو الحديث وهذا ما قاله السهيلي وتبعه غيره عليه

* فحكمة رؤيته لا آدم في السماء الدنيا لانه أول الانبياء وأول
 الآباء وهو الأصل فكان الأول في الأولى ولاجل تأييد النبوة
 بالايوة في أول انتقاله الى العالم العلوي ووقع له التنبيه بما سبق له
 صلى الله عليه وسلم من نظير ما وقع لآدم عليه السلام فانه كان
 في أمن الله وجواره في الجنة فاخر جبهه عدوه ابليس منها وهذه
 القصة تشبهها الحالة الاولى من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم
 وهي هجرته الى المدينة وخروجه من حرم الله وجواره بيتيه وكان
 أعداءه سبباً لخروجه لقتالهم على أيدائه وواظمهم على ذلك وهمهم
 بقتله فكريه ذلك وغمه وشق عليه لفراق ما ألفه ووطنه كما وقع
 لآدم عند خروجه من الجنة من الكرب والغم والبكاء على فراقها
 فقد حكى عن بعض السادة انه رأى آدم صلى الله عليه وسلم في المنام
 فقال له أنت أبو البشر وتكلى على مفارقة داروهي الجنة فأنشده
 شغفت بجار لا بدار ألفتها * على الجار أبكى لأعلى قرقة الدار
 والحاصل ان الجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكرهته
 فراق ما ألفه من الوطن ثم كان لكل منهما ان يرجع الى وطنه الذي
 خرج منه * وحكمة رؤيته ولقيه لعيسى ويحيى في السماء الثانية
 لانهم الممتحنان باليهود أما عيسى فكلمته اليهود وادّته وهموا يقتله
 فرفعه الله تعالى وأما يحيى فقتلوه فغصه اشارة الى نظير ما وقع له صلى
 الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة فصار الى حالة ثانية من الامتحان
 وكانت محنته فيها باليهود آذوه وعادوه وهموا بالقاء الصخرة عليه
 ليقتلوه فنجاه الله تعالى كما نجى عيسى منهم ثم سموه في الشاة فلم تزل
 تلك الاكاذيب حرقا حتى قطعت ابهره كما قال عند الموت وأيضاً فعيسى

كانت حالته ومقامه محالاً على إسرائيل والصبر على عداوة اليهود
 وحيلهم ومكرهم وطالب الانتصار عليهم بقوله من أنصاري إلى
 الله أي مع الله قال الحواريون نحن أنصار الله وكانت حالته صلى الله
 عليه وسلم في السنة الثانية من الهجرة تظهر ذلك طلب الانتصار
 للخروج إلى بدر العظيم فأجابوه ونصروه * وحكمة رؤيته ليوسف
 صلى الله عليه وسلم في السماء الثالثة الإشارة إلى حالة الثالثة تشبه حالة
 يوسف وما جرى له مع اخوته الذين أخرجوه من بين أنظهرهم ثم ظفر
 بهم فصفع عنهم وقال لا تريب عليكم اليوم وكذلك نبينا صلى الله
 عليه وسلم جرى له مع قريش نصبو له الخرب وأرادوا اهلاكه وكانوا
 سبباً في إخراجهم من بين أنظهرهم ثم ظفر بهم في غزوة الفتح فصفع
 عنهم وقال أقول كما قال أنبي يوسف لا تريب عليكم اليوم وأيضاً
 مناسبة لقبه له في السماء الثالثة أن السنة الثالثة من سني الهجرة
 وقعت فيها غزوة أحد وعما اتفق فيها من المناسبات شيوع قتل النبي
 صلى الله عليه وسلم فتناسب ما حصل للمسلمين من الأسف على فقدتهم
 ما حصل ليعقوب من الأسف على يوسف لاعتقاده أنه فقد إلى أن وجد
 ربحه بعد تطاول الأمد ومن المناسبات أيضاً بين القصتين أن يوسف
 عليه الصلاة والسلام كيد وألقى في غيابة الجب حتى استنقذه الله على
 يد من شاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم وقع له في غزوة أحد أن أكتبت
 الخسارة على جبهته من قريش حتى سقط بجنبه في حفرة كان أبو عامر
 الفاسق قد حفرها مكيداً للمسلمين فأخذ على كرم الله تعالى وجهه
 بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتضنه طمحة حتى قام * وفي
 رواية مسلم أنه صلى الله عليه وسلم لما أخبر برؤيته ليوسف صلى الله

عليه وسلم في الثالثة قال فاذا هو قد أعطى شطر الحسن وفي رواية
البيهقي وغيره فاذا أناب رجل أحسن ما خلق الله قد فضل الناس
بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب (فان قيل) هذا يدل
على ان يوسف كان أحسن من جميع الناس (أجيب) بأن الترمذي
روى من حديث أنس ما بعث الله نبياً الأحسن الوجه حسن الصوت
وكان نبيكم أحسنهم صوتاً وأحسنهم وجهاً فيجعل ما في حديث
المعراج من قوله أعطى شطر الحسن وأحسن ما خلق الله الخ على غير
نبينا عليه الصلاة والسلام وجهل بعضهم قوله أعطى شطر الحسن
على ان المراد ان يوسف أعطى شطر الحسن الذي أوتي به نبينا صلى الله
عليه وسلم وفيه نظر لان حقيقة الحسن الكامل كلمة فيه
لأنه الذي تم معناه دون غيره فهي غير منقسمة بينه وبين غيره
والأما كان حسنه تاماً لأنه اذا انقسم لم ينله إلا بعضه فلا يكون
تاماً والله در الاوصاف يرى حيث أشار الى ذلك بقوله

فهو والذي تم معناه وصورته * ثم اصطفاه حبیباً بارئاً النسيم
منزه عن شريك في محاسنه * بخوهر الحسن فيه غير منقسم
وقد قال العلماء من ان تمام الايمان به صلى الله عليه وسلم الايمان بأن
الله تعالى جعل خلقاً بدنه الشريف على وجه لم يظهر قبله ولا بعده خلق
أدنى مثله فيكون ما شاهد من خلق بدنه آيات على ما يتضح من عظيم
خلق نفسه الكريمة وما يتضح من عظيم اخلاق نفسه آيات على
ما تحقق له من سر قلبه المقدس وقد حكى القرطبي في كتاب الصلاة
عن بعضهم انه قال لم يظهر لنا تمام حسنه صلى الله عليه وسلم لأنه
لو ظهر لنا تمام حسنه لما أطاقنا أعيننا رؤيته صلى الله عليه وسلم

واقداً أحسن الأبوصيرى أيضاً حيث قال
أعيا الورى فهم سعداء فليس يرى * للقرب والبعد فيه غير متفهم
كالشمس تظهر للعينين من بعد * صغيرة وتكمل الطرف من أهم
وهذا مثل قوله أيضاً

انما مشاوا صفاتك لنا * من كمال النجوم الماء
والتشبيهات الواردة في حقه صلى الله عليه وسلم كما هنا في قوله
كالشمس تظهر الخ وقوله كمال النجوم الماء ونحو ذلك انما هي على
سبيل التقريب والتشيل والافذاته أعلى وأعلى * وحكمة رؤيته
لأدريس عليه الصلاة والسلام في السماء الرابعة وهو المكان الذي
رفعه الله اليه وسماه مكاناً علياً لا يذان بحالة رابعة وهي علو شأنه
ومنزله صلى الله عليه وسلم وللإشارة إلى أحراره صلى الله عليه وسلم
لخصاً تصفه فان المنقول ان أدريس أول من كتب بالقلم وانتشر منه
بعده في أهل الدنيا وكتب إلى الملوكة يدعوهم إلى التوحيد وقاتل بنى
قائلاً فكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم اتخذ الكتاب والخاتم وكتب
عنه بالقلم إلى الملوكة إلا فاق عند استئصال السلام يدعوهم إلى
طاعته وخافته الملوكة حتى قال أبو سفيان بن حرب وهو عند الملك
الروم هرقل حين جاءه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى
مارأى من خوف هرقل لقد أمرأى الله أهرابى كهيئة حتى
أصبح يخافه ملوك بني الأصفر فمن الملوكة المكتوب اليهم من أتبعه
على دينه كالنجاشي وملك عمان ومنهم من هادى وأهدى اليه كهرقل
والمقوقس ومنهم من تعصى عليه فأنظره الله تعالى به فهو لذي مقام
على وخط بالقلم كنحو ما أتى أدريس صلى الله عليه وسلم * وقوله

في ادريس قد رفعه الله مكانا عليا مع انه رأى موسى و ابراهيم في
 مكان أعلى من مكان ادريس فذلك والله أعلم لما ذكر عن مكعب
 الاحبار ان ادريس خص من بين جميع الانبياء بأنه رفع قبل وفاته
 الى السماء الرابعة رفعه ملك كان معه يقناله وهو الملك الموكل
 بالشمس وكان ادريس سأل ان يري الجنة فأذن الله في ذلك فلما
 كان في الرابعة رآه هناك ملك الموت فمحب وقال أشرت ان أقبض
 روح ادريس في السماء الرابعة فقبضه هنالك فرفعه حيا الى ذلك
 المقام خاص به دون الانبياء قاله السهيلي * وقال البدر العيني في شرح
 البخاري فان قلت قال بعضهم ان ادريس في الجنة يدل عليه قوله
 تعالى ورفعه الله مكانا عليا قبل المسكان العلى هو الجنة قالت سمعت
 بعض مشايخي المقات يقولون ان ادريس لما أخبر بعروج النبي صلى
 الله عليه وسلم استأذن ربه ان يستقبله فأذن له فاستقبله واقبله في السماء
 الرابعة انتهى فان كان ادريس اختص بأنه أدخل الجنة فقد شاركه
 النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وزاد عليه بأنه دخلها حيا و ادريس
 انما دخلها بعد ان مات بل زاد عليه صلى الله عليه وسلم في الارتفاع
 الى أعلى الجنان وأرفع الدرجات وهذا غاية البيان فيما نحن بصدده
 من المناسبة * وقول ادريس له مرحبا بالاخ الصالح استشكل
 بأنه أب من آباء النبي صلى الله عليه وسلم وأنه جد اعلی لنوح فكيف
 خاطبه بالاخ ولم يخاطبه بالابن كما قال آدم و ابراهيم عليهما الصلاة
 والسلام وأجيب بأنه قد قيل عن ادريس انه الياس وأنه ليس بجده
 لنوح ولا هو في عمود النسب وقال النووي ليس في ذلك ما يمنع من
 كون ادريس أبا النبي صلى الله عليه وسلم فان قوله الاخ الصالح قاله

تاملنا وتأديبا وهو أخ وان كان ابنا والانباء اخوة والمؤمنون اخوة
 وقال ابن المنير كثر الطرق على انه خاطبه بالاخ وقال لي ابن أبي
 الفضل سمعت لي طريقا انه خاطبه فيه ابا ابن الصالح قال بعضهم وفي
 صحة ذلك نظر ووجهه رؤيته لهرون صلى الله عليه وسلم في السماء
 الخامسة الا اذ ان باسرازه خصائصه وزيادة عليه فن خصائص
 هرون عليه الصلاة والسلام فصاحة اللسان وقد وصفه موسى
 عليه الصلاة والسلام بذلك فقال هو أفصح مني لسانا الآية وقد حاز
 نبينا صلى الله عليه وسلم المرتبة العليا من الفصاحة ولا خفاء بأن
 أفصح اللغات لغات العرب وغاية لسان هرون وفصاحته
 في العبرانية والعربية أفصح منها هو صلى الله عليه وسلم أفصح من
 نطق بالضاد من بين أهل اللغة العربية ولان هرون كان محبا في قومه
 فيؤذن بحب قريش وجميع العرب له صلى الله عليه وسلم بعد ان فضهم
 له للاشارة الى حصول حالة له صلى الله عليه وسلم تشبه حالة حصلت
 لهرون عليه الصلاة والسلام مع بني اسرائيل عما ناله منهم من الاذى
 ثم الاتصار عليهم والايقاع بهم وقصر التوبة فيهم على القتل دون
 غيره من العقوبات المنحطة عنه وذلك ان هرون عذما تركه موسى
 في بني اسرائيل وذهب لموسى المناجاة تفرقوا على هرون وصحبوا
 عليه وداروا حولي قتله وتقصوا العهد وأخافوا الوعد واستضعفوا
 جانبه كما حكى الله ذلك عنهم وكانت الخيانة العظمى التي صدرت منهم
 عبادة العجل فلم يقبل الله منهم التوبة الا بالقتل فقتل في ساعة
 واحدة سبعون ألفا فكان نظير ذلك في حقه صلى الله عليه وسلم
 ما لقيه في السبعة الخامسة من الهجرة من يوم قريظة والنضير

وقينقاع فانهم نقضوا العهد وحزبوا الاحزاب وجمعوها وأظهروا
 عداوتهم صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله وذبح اليهم قبل
 الوقعة برهن يسير يستعينهم في دية قتيلين فأظهروا الكرامة
 وأجلسوه تحت جدار ثم تواعدوا ان يلقوا عليه رحي فتزل جبريل
 عليه الصلاة والسلام فأخبره بكرهم الذي هموا به فن حينئذ عزم
 على حربهم وقتلهم وفعل الله تعالى ذلك وقتل قريظة بكم
 سعد بن مساذ فقتلوا أشرف قتله وحق المكر السيئ بأهل له ونظير
 استضعاف اليهود اهلرون استضعافهم للمسلمين في غزوة الخندق
 وحكمة رؤيته ولقيه موسى صلى الله عليه وسلم في السماء السادسة
 للايدان بحصول حاله صلى الله عليه وسلم تشبه حاله موسى مما وقع
 له من مهاجمة قومه وقد أشار الى ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله
 لقد أودى موسى بأكثر من هذا فصبر وللإشارة الى مناسبة أخص
 تشبه بربؤيته في السادسة وذلك ان موسى أراد ان يقيم الشريعة
 في الارض المقدسة وحمل قومه على ذلك فقتلوا عداوته وقالوا ان
 فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها وفي الآخر
 تجلوا بالقنوط فقالوا انا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فغضب عليهم
 وحال بينهم وبينها وأوقعهم في التيه وآل أمره الى قهر الجبابرة
 واخراجهم من أرضهم وكذلك أراد النبي صلى الله عليه وسلم في هذه
 السنة ان يدخل بمن معه مكة يقيم بها شريعة الله وسنة ابراهيم
 فصدموه فلم يدخلها في هذا العام ثم دخلها في العام القابل وآل أمره
 صلى الله عليه وسلم الى ان فتح مكة وقهر المتجبرين والمستهزئين من
 قريش فكان لقاءه موسى تنبيها على التأسى به وحصول حاله

تشابه حالة موسى صلى الله عليه وسلم * وما وقع في القصة من ان
 موسى لما جاوزه نبينا صلى الله عليه وسلم بكى فقبل له ما يبكيك فقال
 أبكي لان غلاما بعث من بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر من يدخل
 الجنة من أمتي فاما البكاء من موسى فقال العلماء لم يكن حسدا
 منه اذ الله فان الحسد في ذلك العالم منزع عن آحاد المؤمنين فكيف
 بمن اصطفاه الله تعالى وعصمه بل كان أسفا على ما فات أمته من بني
 اسرائيل من حظهم من الله عز وجل حيث قبل الايمان فيهم
 ونذر القبول وفشا الطغيان والشكول قال وأسفا أيضا على ما فات
 موسى مما فاز به محمد صلى الله عليه وسلم من كثرة الاجر الذي يترتب
 عليه رفع الدرجات بسبب ما وقع من أمته من كثرة الخصال
 المقتضية لتتقيص أجورهم المستلزمة لتتقيص أجره لان لكل
 نبي مثل أجر من اتبعه وكان من اتبعه من العدد دون من اتبع نبينا
 صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم بالنسبة الى مدته هذه الامة
 والبكاء على فوات الخطوط الاخرى بالنسبة متبعة وعلى مثل هذا
 يناح ويبكى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون والظاهر ان القائل
 لموسى ما يبكيك هو الله سبحانه وتعالى ويدل على ذلك قوله في الجواب
 كما في بعض الروايات يا رب قاله ابن أبي جرة وأما قول موسى صلى الله
 عليه وسلم غلاما فليس ذلك على سبيل التفاضل والتتقيص بل على
 سبيل التنويه بقسمة الله وعظيم كرمه اذا أعطى لمن كان في ذلك
 السن ما لم يهبطه أحد اقبله عن هو أسن منه قال الخطابي العرب
 تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة
 وقال ابن أبي جرة العرب انما يطلقون على المرء غلاما اذا كان سيذا

فيهم فلاجل ما في هذه اللفظة من الاختصاص والاشعار
 بالفضلية دون غيره من اللفاظ ذكره موسى ولم يذكر غيره تعظيما
 للنبي صلى الله عليه وسلم وقال الحافظ ابن حجر ويظهر لي ان موسى
 أشار الى ما أذنم الله به على نبينا صلى الله عليه وسلم من استقرار القوة
 في الكهولة الى ان دخل في أول سن الشيخوخة ولم يدخل في بدنه
 هرم ولا اعتري قوته نقص حتى ان الناس لما رأوه مدافا بابكر عند
 قدومه المدينة أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ
 مع كونه في العمر أسن من أبي بكر وفي اسم الشيخ موسى عن البكاء
 وعما وقع منه من الكلام حتى فارقه النبي صلى الله عليه وسلم مراعاة
 لجانب نبينا صلى الله عليه وسلم وبشارة له وادخال السرور عليه
 ويشهد لذلك بكاءه قبل أن يبعده النبي صلى الله عليه وسلم عنه لانه
 لو كان البكاء شحنة جوى لم يكن يبكي حتى يبعده عنه بحيث لا يسمعه
 فلما كان المراد به ما ينشأ عنه من السرور والبشارة بكى والنبي صلى
 الله عليه وسلم منه بحيث يسمع والبشارة هي قول موسى يدخل الجنة
 من أهله أكثر من يدخل الجنة من أمته ونحو ذلك وقد وقع من
 موسى العناية بهم هذه الامة في أمر الصلاة ما لم يقع لغيره ووقعت
 الإشارة الى ذلك في حديث أبي هريرة عنده الطبراني والبرزكان
 موسى أشدهم على حين هربت به وخيرهم حين رجعت اليه وفي
 حديث أبي سعيد فأقبلت راجعا فمرت بموسى ونعم الصاحب كان
 لكم الحديث وحكمة رؤيته وبقية لبراهيم صلى الله عليه وسلم
 في السماء السابعة لانه الاب الاخير فناسب أن يبعده النبي صلى الله
 عليه وسلم ببقية أنس لتوجهه بعده الى عالم آخر وأيضا منزلة

الخليل تقتضي أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلة من فلذلك
 ارتفع النبي صلى الله عليه وسلم عن منزلة إبراهيم إلى قاب قوسين
 أو أدنى وللقية لإبراهيم في السابعة مناسبة أخرى أخص من ذلك
 وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر عرفة القضا في السنة السابعة
 من الهجرة ودخل مكة هو وأصحابه ملبين معتمرين بحجها السنة
 إبراهيم صلى الله عليه وسلم ومقيم الرعدة الذي كانت الجاهلية
 أماتت ذكره وبذلك أمره وفي بعض الطرق أنه رأى إبراهيم
 مسندا ظهره إلى البيت المعمور في السماء السابعة فكان ذلك والله
 أعلم إشارة إلى أنه يطوف بالكعبة في السنة السابعة وهي أول دخوله
 دخلها مكة بعد الهجرة والكعبة في الأرض قبالة البيت المعمور
 وفي قوله صلى الله عليه وسلم في سنة البيت المعمور إذا هو يدخله
 كل يوم سبعون ألفا من الملائكة لا يرجعون إليه إلى آخر الدهر
 إشارة إلى أنه إذا دخل البيت الحرام لا يرجع إليه لأنه لم يدخله بعد
 الهجرة اليوم الفتح ثم لم يعاوده إلا في حجة الوداع (فان قيل) ألم
 ير النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة في السماء ثم عاين الصلاة
 والسلام وهو من أولى الهزم (قلت) قدمت من بعض مشايخي رحمه
 الله تعالى ورحمهم يقول انما يرتبطا وتقوم لانها إليه رحمة فماسب
 ان لا يرى فيها من استوصل قومه بالذاب وفي سفر الدخول الله عليه
 وسلم من جبريل عن كل واحد من الانبياء الذين رأهم في السموات
 بقوله من هذا يا جبريل فيقول هذا أبوك آدم الخ اشكال وهو ان
 يقال كيف أم بالانبياء في بيته المقدس وبسلم عليهم وعرفهم ثم قال
 عنهم تلك الليلة حين رأهم في السموات من جبريل فإنه لو رأهم

وعرفهم قبل ذلك لما احتاج الى سؤال جبريل عنهم ويحاجب بأنه يحتمل
 انه رآهم بيت المقدس على حاله من تصور الارواح بصورة الاجساد
 أو من حضور الاجساد بالارواح ثم لما رآهم في السماء رآهم على حالة
 غير التي رآهم عليها في الارض فلذلك سأل عنهم وأنه رآهم في منازلهم
 في الموضعين على حالة واحدة ليكن لما شاهدتهم ذلك الساعة
 في الارض ثم رآهم في منازلهم في السماء سأل عنهم عظيم اللذة
 الالهية واستد باننا لا نجيبا فانه عالم ان الله تعالى الذي اصعده الى هذا
 المكان في لحظة قادر على نقلهم الى السموات في أسرع من طرفة عين
 سبحانه وتعالى * (الوجه الرابع والعشرون في الكلام على البيت
 المعمور) قال أبو عبيد ومعنى المعمور الكثير الماشية ويسمى
 أيضا الضراح بضم الضاد المعجمة وتحقيد الراء وآخره حاء مهملة
 وهذا هو المشهور وما قيل انه بالصاد المهملة فغلط وبالضراح تسمية
 الملائكة وسمي به لانه ضريح عن الارض أي بهمة وقال جماعة
 البيت المعمور هو الضريح يعني بالمهجة وهو في اللغة البعد أو أكثر
 الروايات انه في السماء السابعة * وروى ابن جرير والحاكم وصححه
 عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيت المعمور في السماء
 السابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه حتى تقوم
 الساعة * وروى اسحق بن راهويه في مسنده عن علي رضي الله تعالى
 عنه أنه سئل عن البيت المعمور قال بيت في السماء السابعة بحمال
 البيت حرمة كحرمة هذا في الارض يدخله كل يوم سبعون ألف ملك
 ولا يعودون اليه واخرجه الطبراني من حديث أنس مرفوعا
 واستدل به ذين الحديثين وغيرهما على ان الملائكة أكثر المحاولات

فانه لا يعرف من جميع العوالم من يتجسد من جنسه في كل يوم
 سبعون الفا غير ما ثبت في ذلك * واخرج أبو الشيخ من طريق
 الله قال حدثني خالد بن سهد قال بلغني ان اسرافيل عليه السلام
 مؤذن أهل السماء يسمع تأذنيه من في السموات السبع ومن
 في الارض الجن والانس ثم يتقدم عظيم الملائكة فيصلي بهم
 قال وبلغنا ان ميكائيل عليه السلام يؤم الملائكة بالبيت المعمور
 * (فائدة) * نقل الحافظ البرهان الحلبي في نور النبراس على سيرة
 ابن سيد الناس ان السلطان الظاهر برقوق سأل عن البيت المعمور
 من أي شيء هو قال فاجاب بعض الحاضرين بانه من عقيق ونقله عن
 بعض التماسير انتهى * (الوجه الخامس والعشرون في الكلام
 على سيرة المنتهي) * والسادة شجرة النبوة واحدة سيرة وقيل لها
 المنتهي لانها ينتهي اليها ما يهبط من فوقها فيقبض منها واليه ينتهي
 ما يهرج من الارض كما رواه مسلم عن عبد الله بن مسعود وقيل غير
 ذلك قال ابن دحية اختيرت السيرة دون غيرها لان فيها ثلاثة
 اوصاف ظل مدينه وطعم لذيذ ورأى خمسة ذكيرة فكانت بمنزلة الايمان
 الذي يجمع القول والعمل والنية فالظل بمنزلة العمل والظلم
 بمنزلة النية والرأى بمنزلة القول * وقد وقع في حديث ابن مسعود
 عن رسول الله ان السيرة في السماء السادسة وظاهر حديث أنس انها
 في السابعة قال القرطبي وهو تعارض لاشك فيه وحديث أنس
 قول الاكثر وهو الذي يقرضه وصفها بكونها التي ينتهي اليها عمل
 كل نبي مرسل وكل ملك مقرب ويترجح أيضا بأنه من فروع وحديث
 ابن مسعود موقوف قال الحافظ ابن حجر كذا قال يعني القرطبي

ولم يسرج على الجمع بل بحزم بالتمارض ولا يعارض قوله أنه في
السادسة ما دلّت عليه بقية الأخبار أنه وصلى إليها بعد أن دخل
في السماء السابعة لأنه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة
وأغصانها وفرعها في السماء السابعة وليس في السادسة منها
الأصل سابقها قال ابن أبي جبرة والظاهر أن شجرة المنتهى مقرونة
بالأرض بدليل قوله ونهران باطنان ولا يطلق هذا اللفظ وما أشبهه
الأعلى ما يشبهه والباطن لا بد أن يكون سر يانه تحت شيء وحينئذ
يطلق عليه اسم الباطن وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى دل
الحديث على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض لكونه قال إن
النيل والفرات يخرجان من أصلها وهما بالمشاهدة يخرجان من
الأرض فدلزم منه أن يكون أصل السدرة في الأرض وثمة به
الذروي بأن المراد يكون ما يخرجان من أصلها غير خروجهما بالنبع
من الأرض والمراد أصلهما من الجنة وهما يخرجان أولاً من
أصل السدرة ثم يسيران إلى أن يستقر في الأرض ثم ينبعان وما وقع
في القصة من قوله وإذا في أصلها أربعة أنهار نهران باطنان ونهران
ظاهران وقول جبريل لما سئل عنها أما الباطنان فهذان في الجنة
وأما الظاهران فالنيل والفرات قال ابن أبي جبرة في قول جبريل
هذان دليل على أن الفرات والنيل أيضاً من الجنة وسدرة المنتهى
ليست في الجنة حتى يقال إنهما ما يخرجان منها بسدنة هما من
السدرة وهذا معارض لما رواه مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً سيحان
وحيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة والجمع بينهما
والله أعلم أن الفرات والنيل منبعا هما من السدرة وإذا نزل إلى

الأرض يسكن أولاً على الجنة فيبدل حالها ثم بعد ذلك ينزلان إلى
 الأرض اه وفيه نظر لأن ظاهر قوله يسكنان أولاً على الجنة أنهما
 إنما كانا من أنهار الجنة باعتبار المرور والساكن عليهما لا يكون منهما
 دافعاً فيا وظاهر الحديث وقول السلف يخالف ذلك فقد أخرج
 الحارث في مسنده والبيهقي في الشعب عن كعب قال نهر النيل نهر
 العسل في الجنة ونهر ودجلة نهر اللبن ونهر الفرات نهر الخمر ونهر سحجان
 نهر الماء وقد استدلل على فضيلة النيل والفرات بكون منبجعهما من
 الجنة وأنهما ينبعان من أصل سدرة المنتهى بخلاف غيرهما وإن
 كان من أنهار الجنة كسحجان وجحجان فلا ينبعان من أصل السدرة
 فاستأثر النيل والفرات عليهما بذلك (فان قيل) قد وردت الاعتبار
 بأن من شرب من ماء الجنة لا يموت ولا يقنى وأنه ليس له فضله يخرج
 على ما يهد في دار الدنيا وإنما خرج وجهه شجاعت مسك على البدن وماء
 النيل وما ذكر معه من المياه التي ورد أنها من أنهار الجنة ليس فيها
 هذه الخاصية العظمى المذكورة (أجيب) عن ذلك بأن الله تعالى
 جعل في ماء الجنة هذه الخاصية العظمى ثم لما شاءت الحكمة
 الإلهية بنزوله إلى هذه الدار نزعت منه تلك الخصوصية وبقى
 جوهره بحاله وكل الخواص مشد في هذا المعنى إن شاء الله تعالى
 أبقى له الخصوصية وإن شاء سلها مع بقاء جوهرها ليس لذوات
 الخواص تأثير بل الخصوصية خلقة تعالى والجوهر خلقه وإنما القدرة
 هي المؤثرة في كلها قاله ابن أبي بكرة * وأما النهران الباطنان في
 الجنة فقال مقاتل هما السيل والكوثر * (قائدة) * أخرج
 أبو نعيم والضياء عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اهلکم تظنون ان لانهم ارا بلجنة أخذوا في الارض لا والله انها السائحة
 على وجه الارض اه والاخذ ودشوق في الارض مستطيل
 (وقوله واذا نبت بها مثل قلال هجر) فنباتها بفتح النون وكسر الواو
 وهذا هو الذي ثبت في الرواية وان جاز سكون الواو وسكون الهمزة والنبق
 معروف وهو ثمر السدر والقلال بالكسر جمع قلة بالضم وهي
 الجرار الواحدة تسع قريتين أو أكثر وهجر بفتح الهاء والجيم بلدة
 بقرب المدينة الثمري يقر يدان ثمر السدر في الكبير مثل القلال
 وكانت معروفة عند الخسطين (وقوله واذا ورقها مثل اذان القبلة)
 بكسر الفاء وفتح التحتية بعدها لام جمع قيل ولا منافاة بين ذلك وبين
 قوله تكاد الورقة تغطي هذه الامة لان المراد التشبيه في الشكل
 خاصة لاني الكبير (وقوله في السدر يفسها فراش) وفي رواية جراد
 من ذهب وهو المراد بالقراش قال البيضاوي ذكر القراش والجراد
 وقع على سبيل القليل لان من شأن الشجر ان يسقط عليها الجراد
 وشبهه وجعلها من الذهب اصفاء لونهم واصفاءهم في نقسها وقال
 الحافظ ابن حجر يجوز ان يكون من الذهب حقيقة ويخلق الله تعالى
 فيها الطيران والقدرة صالحة لذلك اه * (تمة) * عبد بعضهم رقة
 صلى الله عليه وسلم الى سدر المنتهى معراجا ثامنا بالنسبة الى
 السموات السبع وسأل عن حكمة هذا المعراج الثامن الى سدر
 المنتهى للسنة الثامنة من الهجرة وأجاب بان وجه ذلك والله أعلم
 ان السنة الثامنة لما اشتملت على فتح مكة وهي أم القرى واليها
 المنتهى ومنها المبتدأ على ما ورد ان الارض كلها دحيت من مكة
 فلهذا سميت أم القرى أو هي أم القرى لان أهل القرى يرجعون

اليها في الدين والدنيا حجا واعمارا وجوارا ركسها واتجارا فبين
 سدرة المنتهى وأم القرى من المناسبات ما لا يحصى اذ سدرة المنتهى
 ينتهي اليها علم الخلاق ومكة ينتهي اليها أهل الآفاق شرقا
 وغربا وفيها يكون الاجتماع فكان بلوغه الى سدرة المنتهى تنبيها
 على بلوغه فتح مكة في العام الثامن وقد غشيها الجراد أو الفراش
 الذي هو جنس من جنس الله كما غشي مكة في الفتح جنس ربه الله وحزبه
 وغشيها أيضا أجناس من الخلق وألوان من الاسود والاحمر كما غشي
 سدرة المنتهى ألوان لا يعلمها الا الله تعالى ولما غشيت الألوان
 السدرة حسنت الى أن لا يحسن أحد ان يسميها لفرط الحسن
 كما ان ألوان الخلق لما غشيت مكة يوم الفتح حسنت حينئذ بالايان
 وبأهل القرآن حتى لا يحسن أحد ان يصف طالها حينئذ من عظيم
 الشأن * (الوجه السادس والعشرون في الكلام على رؤيته للجنة
 والنار وما يتعلق بذلك) * قوله في القصة ثم أخذ على الكوثر
 حتى دخل الجنة قال الامام الهزبن ع بد السلام في تفسيره في هذا
 الحديث دليل على ان السدرة ليست في الجنة وجرم به ابن أبي جرة
 كما أشير اليه فيما سبق وقال ابن دحية ثم هنا ليست للترتيب كما في قوله
 تعالى ثم كان من الذين آمنوا واتقوا هم مثل الواو للجمع والاشتراك
 فهى بذلك خارجة عن أمثالها * قال ابن ابي عمير في شرح الشفاء
 وهو خلاف الظاهر وفي عرض الجنة عليه صلى الله عليه وسلم
 كما قاله ابن دحية كرامة عظيمة لانه كان يعرض الجنة على أمته
 ليستروها كما قال عن ربه تبارك وتعالى ان الله اشترى من المؤمنين
 أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة الآية فاراد الله تعالى ان يعاين

النبي صلى الله عليه وسلم ما يعرضه على أمته ليكون وصية لها على
 مشاهدته ويحتمل أنه إنما أراه إياها ليعلم خصة الدنيا في جنب ما رآه
 فيكون في الدنيا أزهده وعلى الشدائد أصبر حتى يؤديه إلى الجنة
 * ويحتمل أن الله تعالى أراد أن لا يكون لأحد كرامة إلا أن يكون
 لحمد مثلهما وإنما كان لا دريس كرامة دخول الجنة قبل يوم القيامة
 أراد الله سبحانه وتعالى أن تكون أصفيه وصيبيه محمد صلى الله عليه
 وسلم (وقوله في القصة فرأى على بابها بيتي الجنة مكتوباً بالصدقة
 بعشرة أمثالها والقرض بمائة عشر) قال بعض العلماء في توجيهه
 كون درهم القرض بمائة عشر أن درهم القرض بدرهمين من
 دراهم الصدقة كما ورد درهم الصدقة بعشرة ودرهم القرض
 يرجع للمقرض بدله وهو بدرهمين من جملة ما يبلغ أصله وهو
 عشرون فتباخر للمقرض مائة عشر وفي هذا مع قوله صلى الله
 عليه وسلم لم ياجبريل فإيال القرض أفضل من الصدقة قال لأن
 السائل يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض إلا بضرورة حاجته
 دليل على أفضلية القرض على الصدقة لكن ربح كثير من الصدقة
 عليه لما ورد في الصدقة من الدلائل الكثيرة المشهورة (وقوله وإذا
 فيها يعني الجنة جناباً للأوقاف) يجيم ونون من توحيتين ثم ألف ثم باء ثم
 ذال حجة وهي القباب وهي المعروفة (وقوله وإذا رماهم كاللآل) هو
 جمع دلو (وقوله وإذا بطيرها كالبحاني) هو جمع بختي (وقوله ثم عرضت
 عليه النار) إنما عرضت عليه كما قال ابن دحية. يكون في القيامة
 إذا قال سائر الأنبياء نفسي نفسي ونبيي صلى الله عليه وسلم لم يقول
 أنتي امتي وذلك حين تسهر جهنم لأنهم لم يروا قبل يوم القيامة شيئاً

منها فإذا رآوها جزعوا وكنت أنت منهم عن الخطيئة والشفاعة من
 هوالها وشغلهم عن أهمهم وهو صلى الله عليه وسلم قدر أي جميع
 ذلك فلا يحصل له مثل ما حصل لهم ليقدروا على الخطيئة وهو المقام
 المحمود وإن الكفار لما كانوا يكذبونه ويؤذونه أشد الذي
 أراد الله تعالى النار التي أعد لها المؤمنين المستحقين به وبأمره
 تطيبها لقلبه وتكفيها لقواده والاشارة في ذلك إلى تطيب قلبه
 في شأن أعدائه بالاهانة والانتقام فأولى أن يطيب قلبه في شأن
 أوليائه بالشفاعة والاكرام وليعلم منة الله عليه حين انقذهم
 منها ببركته وشفاعته (وقوله رأى مالكاً خازن النار فبدأ النبي
 صلى الله عليه وسلم بالسلام) قال السهيلي لم يره على الصورة التي
 يراه عليها المذنبون في الآخرة ولو رآه على تلك الصورة لما استطاع
 أن ينظر إليه قال الطيبي انما بدأ مالك بالسلام ليزيل ما استشر
 من الخوف منه بخلاف سلامه على الانبياء ابتداء كما سبق اه
 وقد وقع في رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم بدأ مالك بالسلام
 لكن الرواية الاولى اصح اسنادا من هذه ويحتمل ان يقال لو رآه
 هذه الرواية ان النبي صلى الله عليه وسلم رآه أكثر من مرة ففي
 الاولى بدأ مالك النبي صلى الله عليه وسلم بالسلام وفي الثانية بدأه
 النبي صلى الله عليه وسلم بالسلام * (الوجه السابع والعشرون في
 الكلام على المستوى الذي سمع فيه صريف الاقلام) قوله في القصة
 ثم عرج به حتى ظهر لمستوى سمع فيه صريف الاقلام فستوى بفتح
 الواو والتنوين موضع مشرف وهو المصعد وقيل المكان المستوى
 واللام في قوله المستوى للتعليل أي ارتفعت لاستعلاء مستوى

أول رؤيته أو لمطالعةه ويحتمل أن تكون متعلقة بالمصدر رأى ظهرت
 ظهوراً مستوي ويحتمل أن تكون بمعنى إلى وفي رواية بمستوى
 بالباء وهي ظرفية وصريح الأقلام بفتح الصاد المهملة وكسر الراء
 وبالناء قال النورى وغيره هو صوت حركته أو جريانهم على المكتوب
 فيه من أقضية الله ووحىه وما ينفخونه من اللوح المحفوظ
 أو ما شاء الله تعالى من ذلك أن يكتب ويرفع ما اراده من أمره
 وتدبيره وفي ذلك حجة لأهل السنة في الإيمان بحكمة كتابة الوحي
 والمقادير في كتب الله من اللوح المحفوظ بالأقلام التي هو يعلم
 جنسها وكيفيتها على ما جاءت به الآيات في كتابه العزيز والاحاديث
 الصحيحة وما جاء من ذلك على ظاهره لكن كيفية ذلك وصورته
 وجنسه مما لا يعلمه إلا الله تعالى ومن أطاعه على شيء من ذلك من
 ملائكة رسله وما يتأول هذا أو يحيله الاضعيف النظر والإيمان
 اذ جاءت به الشريعة ودليل المعقول لا يحيله والله تعالى يفعل
 ما يشاء ويحكم ما يريد بحكمة من الله تعالى وأظهار الملائكة من
 غيبه لمن يشاء من ملائكة وسائر خلقه والافهوعنى عن الكتب
 والاستدكار سبحانه وتعالى قاله القاتنى عياض * وقال ابن المنير
 قد علم أن الأقلام انما تكتب الأقدار والمقدار المكتوب قديم وانما
 الكتابة طائفة وجماعت الأخبار بأن اللوح المحفوظ فرغ من كتابته
 وكتب القلم بما فيه قبل خالق السموات والارض وانما هذه الكتابة
 المجددة في صحف الملائكة كالانفروغ المتسخة من الاصل وفيها المحو
 والاثبات على ما ورد في الاثر وأصل اللوح المحفوظ الذي اتسخ منه
 هو علم الغيب القديم في أرل القدم وهو الذي لا محو فيه ولا اثبات

حيث لا لوح ولا قلم * قال القرطبي في المصنف ولعل الاقلام الموصوفة
 هنا هي المصنف عنها بالقلم المسمى به في قوله تعالى ن والقلم ويكون
 القلم هنا الجنس (فان قلت) ما المناسبة بين هذا المعراج التاسع وبين
 العام التاسع من سني الهجرة (قلت) كان في العام التاسع غزوة
 تبوك وفيها خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى الشام
 في العدد الذي لم يتم قبله مثله كان العدد فيها ثلاثين ألفا وكانت
 الشدة بعيدة والهزيمة في ابي أعسم الناس بموجعهم ايم يكون
 تأهيمهم بحسب ذلك ومع هذا الاجتهاد في الاستعداد لم يلحق النبي
 صلى الله عليه وسلم فيها حربا ولا فتوح بله اذ ذلك لان أجمل فتوح
 الشام لم يكن حل بعد فانفسخ العزم بالقدر وبجفاف القلم ورجع
 النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وعلى المسلمين الوقار والسكينة
 من غير اضطراب عند انصراف العزيمة اه * (الوجه الثامن
 والعشرون في الكلام على الرفرف والسكينة وما يتعلق بذلك) *
 اعلم ان الامام ابن المنير قال في كتابه المقتضى في شرف المصطفى ان سني
 الهجرة العشرة بحجتها مطابقة للمعاريج التي كانت ليله الاسراء
 ومثابته اهل المناسبة وقد كانت المعاريج عشرين على عدد سني
 الهجرة منها سبعة معارج الى السموات السبع والثامن الى سدة
 المنتهى والتاسع الى المستوى الذي يسمع فيه صريف الاقلام في
 تصريف الاقدار والعاشر الى العرش والرفرف والرؤية وسماع
 الخطاب وهو حقيقة اللقاء والهزيمة ختمت سني الهجرة العشرة
 بالوفاء وهي لقاء الحق جل جلاله كما ختمت معارج الاسراء باللقاء
 والحضور بحضرة القدس على مائة اسم الكلام عليه في الحديث

التام * ثم انه ذكر مناسبة لقمه لكل نبي في السماء الذي هو فيها الى
 انتهاء السموات ثم ذكر مناسبة المعراج الثامن وهو سدره المنتهى
 الى السبعة الثامنة ثم مناسبة المعراج التاسع وهو المستوى الى السبعة
 التاسعة وقد أشرنا الى شيء من ذلك من كلامه وكلام غيره ثم قال
 المعراج العاشر الى الرفرف وحيتن تلاقى الله عز وجل بمحضرة القدس
 وقام بقيام الانس ورفع الحجاب وسمع الخطاب وكان قاب قوسين
 أو أدنى لا بالصورة ولكن بالمعنى * والمناسبة بين هذا المعراج العاشر
 وبين العام العاشر من سني الهجرة أسرى بين واضح اذا اجتمع
 في هذا العام اللقاءان اللذان أحسدهما لقاء البيت وبعج الكعبة
 ووقوف عرفه وكمال الدين واتمام النعمة على المسلمين واللقاء
 الثماني لقاء رب البيت وكانت فيه الوفاة واللقاء والانتقال من دار
 النساء الى دار البقاء والعروج بالروح الكريمة الى المقعد المصدق
 والى الموعد الحق والى الوسيلة وهي المنزلة الرفيعة التي لا تنبغى
 الا لعبده واحد اختاره الله على خلقه وهو محمد صلى الله عليه وسلم
 كما ورد في صحيح الخبر انه سئل عن الوسيلة وهي المنزلة الرفيعة التي
 لا تنبغى الا لعبده واحد من عباد الله وأرجو ان يكون أنا ورجاؤه
 صلى الله عليه وسلم محقق وأمله مصدق وخاطره موفق اه قوله
 ان المعراج العاشر الى العرش والرفرف الخ في ذكر عروجه الى
 العرش نظر لانه لم يرد في احاديث المعراج النابتة انه صلى الله عليه
 وسلم عرج به الى العرش تلك الليلة بل لم يرد في حديث انه صلى الله
 عليه وسلم جاوز سدره المنتهى بل انتهى اليها وفي بعض الاحاديث
 لم يذكر السدره بل ذكر فيها انه انتهى الى مستوى سمع فيه صريق

الاقلام فقط وأما الرفرف فيجوز أن المراد به السحابة التي غشيته
 وفيها من كل لون التي رواها ابن أبي حاتم عن أنس وعنده ما غشيته تأخر
 عنه بجبريل صلى الله عليه وسلم لئلا يكن ظاهر السياق والقصة تقتضي
 انها قبل عروجه الى المستوى الذي سمع فيه صريف الاقلام
 ومنه ينعى تعداد ابن المنير المعارج يخالف ذلك فلا وجه للمعراج
 العاشر هو حضرة القدس التي حصل فيها اللقاء والمناجاة والرؤية
 وحذف العرش والرفرف لكان أولى لما ذكرنا * (تتمه لهذا الوجه) *
 وهو أنه سئل الشيخ الامام رضى الدين القزوينى رحمه الله تعالى
 عن رواية النبي صلى الله عليه وسلم العرش بنعله وقول الرب جل جلاله
 لقد شرف العرش بنعلك يا محمد هل ثبت ذلك أم لا * فأجاب بما نصه
 أما حديث رواية النبي صلى الله عليه وسلم العرش بنعله فليس بصحيح
 وليس بشايع بل وصول النبي صلى الله عليه وسلم الى ذروة العرش
 لم يثبت في خبر صحيح ولا حسن ولا ثابت أصلا وانما صح في الاخبار
 انتهائه الى سدرة المنتهى فثبت وأما ما رواه عنهما فلم يصح وانما
 ورد ذلك في أخبار ضعيفة أو منسكرة لا يصرح عليها والله تعالى أعلم
 بالصواب * وقد رأيت بخط بعض المتأخرين نقله كلام الشيخ
 رضى الدين رحمه الله ما نصه ملخصا أقول ما ذكره الشيخ رضى الدين
 رحمه الله هو السواب وقد وردت قصة الاسراء والمعراج مطولة
 ومختصرة عن نحو أربعين حكايا وليس في حديث أحد منهم انه صلى
 الله عليه وسلم كان تلامذته الذين في رحله فعلوا ما فعلت في وقوع في نظم
 بعض القصص الباطنية ولم يذكر العرش بل قال وأتى البساط فجلس
 بخلع نعله فنودي لا تخضع الخ وهذا باطل لم يذكر في شيء من

الأحاديث بعد الاستقراء التام ولم يرد في حديث صحيح ولا حسن
 ولا ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم جاوز سدرة المنتهى بل انتهى
 إليها كما في أكثر أحاديث المراجع وفي بعضها لم يذكر السدرة
 بل ذكر فيها أنه انتهى إلى مستوى سمع فيه صريف الأقدام
 فقط ومن ذكر أنه جاوز ذلك فعليه البيان وأني له بذلك ولم يرد في خبر
 ثابت ولا ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم رقى العرش وما وقع في بعض
 الأحاديث المختلفة التي افترها بعضهم لا يلتفت اليه ولا أعلم
 خبراً ورد فيه أنه صلى الله عليه وسلم رأى العرش الأمازيغي ابن أبي
 الدنيا عن أبي الخارق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مررت
 ليلة أسري بي برجل مغيب في نور العرش قلت من هذا أم لا قيل لا
 قلت نبي قيل لا قلت من هو قيل هذا رجل كان في الدنيا سائراً رطب
 من ذكر الله وقلبه معلق بالمساجد ولم يستسب لو إليه قط وهو خير
 من سئل لا تقوم به الخجة في هذا الباب وما ذكر في السؤال يعني
 المتقدم من أنه صلى الله عليه وسلم رقى العرش به فقاتل الله من
 وضعه ما أعدم حياته وأدبه وما أجراه على اختلاف الكذب على
 سيد المتأدبين ورأس العارفين صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم
 بالصواب انتهى ملخصاً * (الوجه التاسع والعشرون في الكلام
 على ما وقع من الرؤية والمناجاة والكلام وفرض الصلاة وما وقع
 من المراجعة فيها) قوله في القصة فرأى ربه فيه دليل على وقوع
 الرؤية له تلك الدلالة صلى الله عليه وسلم وقد روى الإمام أحمد بسنده
 صحيح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رأيت ربي عز وجل وقد اختلف السلف من العبادة

والتابعين وغيرهم في رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه ليلة المعراج
 يبصره فنفت ذلك عائشة وذهبت اليه انما رآه بقلبه وهو
 المشهور عن ابن مسعود وجاء مثله عن أبي هريرة واليه ذهب كثير
 من المحدثين والمتكلمين وذهب ابن عباس الى انه رآه يبصره وبه قال
 سائر أصحاب ابن عباس وبه جزم كعب الاحبار والزهري وصاحبه
 ميمون وآخرون وحكى عن الحسن انه كان يخاف ان يحمد الله صلى الله
 عليه وسلم رأى ربه وبه قال الشيخ أبو الحسن الأشعري وسائر أتباعه
 وقال الامام النووي الرابع عند أكثر العلماء ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه ليلة المعراج وبسط الكلام على ذلك
 وقال هو وغيره لم تنف عائشة الرؤية بحديث مرفوع ولو كان معها
 لذكرته وانما اعتقدت الاستبطاء على ما ذكرت من ظاهر الآية وقد
 خالفها غيرهم من الصحابة والصحابة اذا قال قولوا خالفه غيرهم
 لم يكن ذلك حجة اتفاقا وقد خالف عائشة ابن عباس وغيره كما تقدم بل
 اخرج الطبراني بسند صحيح عن ابن عباس انه كان يقول نظر محمد
 الى ربه حين يرى يبصره وحسبته ثوابه وقد تعقب قولهم انهم لم تنف
 ذلك بحديث مرفوع الى آخره بأن ذلك عجيب فقد اخرج مسلم
 في صحيحه عن مسير وقوله لما قال لعائشة ألم يقل الله ونقده رأيا لافق
 المبين واقده رأته نزلت أخرى فقالت له أنا أقول من سأل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن ذلك فقال انما هو جبريل وأخرجه ابن مردويه أيضا
 عن مسير وقوله لما قالت له أنا أقول من سأل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن هذا فقالت يا رسول الله هل رأيت ربك فقال انما رأيت
 جبريل منبطا امكن التقي السبكي لما نقل في تفسيره عند قوله

ما كذب النوراد ما رأى قول ابن عطية ان حديث عائشة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قاطع لكل تأويل في اللفظ لان قول غيرهما انما
 هو منزع من ألفاظ القرآن نظر السبكي في حديثها المخرج في مسلم
 المذكور انما بأنه ان كان سؤالا هائلا في عائشة رضي الله عنها عن
 قوله ولقد رآه نزلة أخرى فليس مما نحن فيه وجائز ان يكون ذلك
 جبريل هذا وان كان عن الآيةتين فيقرب مما قاله ابن عطية
 والاحتمال الجاصل فيما سألت عنه ليس في لفظها صراحة بذكره
 ثم قال السبكي في آخر كلامه بعد ان نقل كلام النوراد في السابق
 وقد قدمنا عن عائشة حديثا في مسلم ونسكت به ابن عطية وأبديت فيه
 احتمالا فلذلك يستمر ما ادعاه هؤلاء الأئمة من أن عائشة لم تذكر فيه
 نصا وبان منهم ان الرابع في تفسير الآية ان الرؤية بالبصر وأنهم الله
 تعالى انتهى * وذهب جماعة الى الوقف في هذه المسئلة ولم يجزوا
 بنى ولا اثباتا تعارض الادلة ويرجع ذلك الى امام أبو الهباس القرطبي
 في المنهزم وعزاه لجماعة من المحققين وقواه بأنه ليس في الباب دليل
 قاطع وغالب ما يستدل به الطائفتان ظواهر متعارضة قابله للتأويل
 قال وايفت المسئلة من الهيئات فيمكن في باب الادلة الظنية
 وانما هي من المعتقدات فلا يكتفى فيها بالادلة القطعية وقال
 التقي السبكي رحمه الله تعالى في السيف المسلول ليس من شرطه ان
 يكون قاطعا متواترا بل متى كان متحديا صحيحا ولو ظاهرا وهو من
 رواية الاتحاد جازله ان يعتمد عليه في ذلك لان ذلك ليس من مسائل
 الاعتماد التي يشترط فيها القطع على أنال منها مكنة من بنى ذلك انتهى
 (تبيينان) الاول منهما قال الحافظ ابن حجر المراد برؤية النوراد

رؤية القلب لا مجرد حصول العلم لانه صلى الله عليه وسلم كان عالما
 بالله على الدوام بل مراده من أثبت انه رآه بقلبه انه الرؤية التي
 حصلت له خلقت في قلبه كما تخلق الرؤية بالعين لغيره زائد عنهم
 بخلاف غيره من الاولياء فانهم اذا أطلقوا الرؤية والمشاهدة
 لانفسهم قائما يريدون المعرفة فاعلمه فانه من الامور الملهمة التي
 يغلط فيها كثير من الناس اه والرؤية لا يشترط فيها شيء
 مخصوص عقلا ولو جرت العادة بخلافها في العين قال الواحدى
 وعلى القول بانه رآه بقلبه جعل الله بصره في فؤاده أو خلق انواره
 بصرا حتى رأى ربه رؤية صحيحة كما يرى بالعين اه (التمهيد)
 الثاني * ان محصل الخلاف الذي بين الصحابة في الرؤية انما هو في
 وقوعها لا في امكانها وجوازها ومصاد الله ان يختلفوا في امكانها
 ومجاورتهم انما كانت في الوقوع واختلافهم في ذلك دليل على
 اجتماعهم على جوازها قال القاضى عياض رؤية الله عز وجل
 جائزة عقلا في الدنيا وثبتت الاخبار الصحيحة المشهورة بوقوعها
 للمؤمنين في الآخرة اما في الدنيا فقال مالك انما لم ير الله سبحانه وتعالى
 في الدنيا لانه باق والباقي لا يرى بالتعالى فاذا كان في الآخرة ورزقوا
 ابصارا ببقية رآوا الباقي الباقي وهو كلام من ملجأ ليس فيه دليل
 على استحالة الرؤية الا من حيث ضعف الثقة فاذا قوى الله من شاء
 من عباده اقتدر على حمل اعيان الرؤية في أى وقت كان ولا مانع من
 ذلك وهو الحق كما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى جبريل
 والعداية عنده لا يرونه للثقة التي أمده الله بها دونهم * قال الحافظ
 ابن حجر ووقع في صحيح مسلم ما يؤيده هذه التفرقة بين الدنيا والآخرة

في حديث مرفوع فيه واعلموا انكم ان تروا ربكم حتى تموتوا
 وآخرجه أيضا ابن خزيمة من طريقين فاذا جازت الرؤية في الدنيا
 عقلا فقد امتنعت بها الكون من أنبئنا النبي صلى الله عليه وسلم له
 ان يقول ان التكلم لا يدخل في عموم كلامه ومع القول بجوازها
 في الدنيا لم يحصل لبشر غير نبينا صلى الله عليه وسلم على ما في ذلك من
 الخلاف ومن ادعاهاء يره في الدنيا نقطة فهو ضال بل قال الامام
 المكي واشي في نفسه يدور في النجوم ومعه قد روية الله تعالى هنا بالهين
 انه محمد صلى الله عليه وسلم غير مسلم وقال الاردي يلى في الانوار فلو
 قال انى أرى الله عيانا في الدنيا ويكلمني شفاها كقرا اه ونقل عن
 المهدوي المنسب انه كفر مدعى الرؤية هنا وقد نقل جماعة الاجماع
 على انها لا تحصل الاولياء في الدنيا قال الشيخان أبو عمرو وابن الصلاح
 وأبو شامة انه لا يصدق مدعى الرؤية في الدنيا نقطة فان شيئا منع منه
 كلام الله تعالى موسى صلى الله عليه وسلم واختلاف في حصوله أنبياءا صلى
 الله عليه وسلم كيف يسمح به لمن لم يصل لمقامهما مما لا يتوقف فيه انه
 لا يحصل لاحاد الناس وقال الشيخ أبو بكر الكلاباذي في التعرف
 ان المشايخ أطلبوا على تضليل مدعى الرؤية في الدنيا
 وتكذيبه وصنفوا في ذلك كتابا ورسائل وزعموا ان من ادعى ذلك
 لم يعرف الله تعالى وأقره العلماء القوي في شرحه على ذلك وقال
 وان صح عن أحد من المتبرين وقوع ذلك فيمكن تأويله وذلك لان
 غيابة الاحوال تجعل الغائب كالشاهد حتى اذا كثرت اشتغال
 السر بشئ واستحضاره له يصير كأنه حاضر بين يديه وهذا معلوم
 لكل أحد وعلى هذا يحمل ما نقل عن ابن عمر رضي الله تعالى

عنهم انه كان يطوف حول البيت فسلم عليه انسان فلم يدع له
 فشكاه الى نهر رضى الله تعالى عنه فقال كما تراهي الله في ذلك
 المكان وهذا يدل على انه قد يدقق ذلك في زمان دون زمان ومكان
 دون مكان * وأما في الآخرة فقد دل الكتاب والسنة على حصول
 الرؤية للمؤمنين فيها لانه يزول الضعف عن حواسهم فيرونه أما
 الكفار فلا يرونه وكذا سائر الحيوانات وقد اختلف في رؤية الله
 تعالى في المنام فذهب المتيقن للرؤية على جوارها من غير كيفية
 وجهة ونقل بعضهم عن النووي انه قال قال القاضي عياض اتفق
 العلماء على جوار رؤية الله تعالى في المنام وصحتها وان رآه الانسان
 في حقيقة لا تليق بحجالاته من صفات الاجسام لان ذلك المرقى غير
 ذات الله تعالى اذ لا يحوز عليه سبحانه الجسم ولا اختلاف
 الاحوال بخلاف رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فوريته
 تعالى كسائر أنواع الرؤيا من القليل والتخييل وقال بعض المحققين
 ان ذكر رؤية المنام في مباحث الرؤية استطرادى لان رؤيا المنام
 نوع مشاعرة بالقلب دون العين اهـ وحكى عن كثير من السلف
 انهم رأوه عز وجل في المنام فنقل عن الامام أحمد بن حنبل رضى الله
 تعالى عنه انه قال رأيت رب العزة في المنام فقلت يا رب بم يتقرب
 المتقربون اليك قال بكلامي يا أحمد فقلت يا رب بم يتعرفهم قال
 بعقوبتهم ويتعرفهم فهذا يدل على ان مذهب الامام أحمد الجواز
 ونقل ان الامام أبان خيفة رضى الله تعالى عنه قال رأيت رب العزة
 في المنام ثم ما وتبين مرة فقلت في نفسي ان رأيت الله تبارك وتعالى
 تمام المسألة لاسان منه بم ينحو الخلاق من عذابه يوم القيامة قال

فرأيت سبحانه وتعالى فقلت يا رب عز جارك وجل ثناؤك وتقدست
 أسماؤك بم نجو عبادك يوم القيامة من عذابك فقال سبحانه وتعالى
 من قال بالغداة والعشي سبحان الأبدى الأبد سبحان الواحد الأحد
 سبحان الفرد الصمد سبحان رافع السماء بغير عمد سبحان من بسط
 الأرض على الماء فجده سبحان من خلق الخلق فأحصاهم عدده
 سبحان من قسم الرزق ولم ينس أحده سبحان الذي لم يتخذ صاحبة
 ولا ولد سبحان الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فبما من عذابى
 نفل ذلك صاحب مجمع الاحباب في آخر ترجمته عن بعض الكتب
 وعن الترمذى الحكيم وهو من مشايخ الرسالة التفسيرية قال رأيت
 الله تعالى فى المنام صارا فقلت له يا رب انى أخاف ذوال الايمان
 فامرني بهذا الدعاء بين سنة الصبح والفريضة احدى وأربعين مرة
 وهو هذا يا حي يا قيوم يا بديع السموات والأرض يا ذا الجلال
 والإكرام يا الله لا اله الا أنت أسألك ان تحيى قلبى بنور معرفتك
 يا الله يا أرحم الراحمين * وعن الامام أبى العباس بن سريج البزاز
 الأشهب انه رأى فى مرض موته فى منامه كان القيامة قد قامت
 واذا الجبار سبحانه وتعالى يقول أين العلماء فجاءوا فقال ماذا عملتم
 فيما علمتم قال فقلنا قصرنا رأينا فأعاد السؤال كانه لم يرض بذلك
 الجواب وأراد جوابا آخر فقلت أما أنا فليس فى صحيفتى الشر لئلا
 وعدت ان تغفر ما دونه فقال اذهبوا فقد غفرت لكم ومات بهد
 ذلك بثلاث ايام والمنامات فى ذلك كثيرة وفيما ذكرناه كفاية
 والله سبحانه وتعالى أعلم (وقوله فى القصيدة وكلمه ربه الى ان قال
 بهجته لك أول البيمين خلقتوا آخرهم بعثنا) ووقع فى بعض الروايات

وجعلت لك فاتحاً وخاتماً قال بعضهم (فان قلت) ما الفرق بين هذا
 وبين قوله وجعلت لك أول النبيين خاتماً وآخرهم بهما (قلت) الفاتح
 والخاتم أعظم من هذا اذ يصدق بأنه فاتح كل خير وخاتمه فيتم له ربح
 فيه هذا بهذا المعنى وأول من جهة الخلق خاص وكذلك كونه
 آخرهم من جهة البعث فتأمل اهـ (وقوله وأعطيتك خواتيم
 سورة البقرة من كنز تحت العرش الخ) فان قيل المعراج كان بمكة
 ونزول الآية بالمدينة فيجاب بما قاله بعضهم ليس المراد بقوله
 أعطيت انما انزلت عليه بل المعنى انه استجيب له فيما قلن في الآية من
 من قوله تسألني عن ربنا الخ ولما يقوم بحجتهما من السائلين اهـ
 أو المراد انه أعطاه ما سأل من انزل عليه بعد ذلك (وقوله فرضت عليك
 وعلى أممتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك وفي رواية وأعطيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس وخواتيم سورة
 البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقدمات وفي رواية أنس
 عن أبي ذر فرض الله على أمي خمسين صلاة وفي رواية ثابت عن
 أنس فرض الله على خمسين صلاة = كل يوم وليلة) فيجوز ان
 يقال في كل من هاتين الروايتين اختصار ويؤيده قوله في الرواية
 المتقدمة اني فرضت عليك وعلى أممتك الخ أو يقال ذكر الفرض
 عليه يستلزم ذكر الفرض على الأمة وبالعكس الا ما يستثنى
 من خصائصه وفي ذلك إشارة الى عظم شأن الصلوات ان يكون
 فرضها كان محتملاً بليلة الاسراء ولا اختصاص فرضها بكونه بغير
 واسطة بل بمراجعات تعددت والحكمة في تخصيص فرض الصلاة
 بليلة الاسراء انه صلى الله عليه وسلم لما عرج به رأى تلك الليلة

تعبداً للملائكة منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد
فلا يقعد بجمع الله ولا معه تلك العبادات في ركعة واحدة
يصلحها العبادة بشرائطها من الطمأنينة والاخلاص وفي فرضها
في تلك الليلة كما قاله المصلي التنبية على فضلها حيث لم تفرض
الافى الخضر المقتضية المطهرة ولذلك كانت الطهارة من شأنها ومن
شرائطها والتنبية على انها مناجاة الرب وان الرب تبارك وتعالى
يقبل بوجهه على المصلي يناجيه ويقل في حديثه أي شيء على
سبيل آخر السورة وهو المشاكل بشرطها عليه فوق السماء
السابعة حين سمع كلام الرب وناجاه ولم يعرج به حتى ظهر ظاهره
وباطنه بما رزق كما يتطهر المصلي للصلاة وأخرج عن الدنيا
بجسده كما يخرج المصلي عن الدنيا بقلبه ويحرم عليه كل شيء الا مناجاة
ربه وتوجهه الى قبلته في ذلك الحين وهو بيت المقدس ورفع الى
السماء كما رفع المصلي يديه إشارة الى القبلة العليا وهو البيت
المعمر والى جهة عرش من يناجيه ويصلي له سبحانه وتعالى
(قوله في القصة فأتى على ابراهيم فلم يقل شيئاً ثم أتى على موسى قال
ونعم الصاحب كان لكم قال ما صنعت الخ) قال ابراهيم
الحكمة في كون ابراهيم صلى الله عليه وسلم لم يكلم رسول الله صلى
الله عليه وسلم في طلب التخفيف ان مقام الخلعة انما هو الرضا والتسليم
والكلام في هذا المقام يتأني ذلك المقام وهو موسى هو الحكيم ومقامه
مقام الادلال والافساط ومن ثم استبدى بالمرابي صلى الله عليه وسلم
بطلب التخفيف دون ابراهيم صلى الله عليه وسلم مع ان النبي صلى
الله عليه وسلم من الاختصاص بابراهيم أزيد عماله من موسى اقام

الابوة ورفعة المنزلة والاتباع في المسألة وقال القرطبي وأما قول من
 قال انه أول من لاقاه بعد الهبوط فليس بصحيح لان حديث مالك بن
 صعصعة انه رآه في السادسة وابراهيم في السابعة وهو أقوى اسنادا
 من حديث شريك الذي فيه انه رأى موسى في السابعة قال الحافظ
 ابن حجر واذ اجمعنا بينهم بما يأنه لقيه في الصعود في السادسة وصعد
 موسى الى السابعة فلقه فيها بعد الهبوط ارتفع الاشكال وبطل
 الرد وقال القرطبي الحكمة في تخصيص موسى عليه الصلاة والسلام
 بمرادجة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلاة لعلها تكون أمة
 موسى كانت بالصلاة ما لم يكف بها غيرهما من الأمم فتدلت عليهم
 فاشفق موسى عليه الصلاة والسلام على أمة محمد مثل ذلك ويشير إليه
 اني قد خبرت الناس قبلك اه قال السهيلي اعثنى موسى صلى الله
 عليه وسلم به هذه الأمة والحاحه على نبيهم ان يشفعوا له ويسأل
 التخفيف عنها لان الله تعالى لما قضى اليه بجانب الغربي ورأى
 صفات أمة محمد في الألواح و جعل يقول اني أجد في الألواح أمة
 صفتهم كذا وكذا اللهم اجعلهم أمي فيقول تلك أمة محمد صلى الله
 عليه وسلم فقال اللهم اجعلني من أمة محمد وهو حديث مشهور
 في التفسير فكان اشتقاقهم هو اشتقاقهم بأمرهم كما يعتنى بالقوم
 من هو منهم بقوله اللهم اجعلني منهم اه وفي قول موسى صلى الله
 عليه وسلم فان أمتك لا تطيق ذلك الخ دليل على جواز الحكم بما
 أجرى الله تعالى بحكمته من ارتباط العوائد لان موسى عليه
 الصلاة والسلام يحكم على هذه الأمة بانها لا تطيق بسبب ما اختبر به
 وهو انه عاجل بنى اسرائيل ومن تقدم أقوى وأجدد من يأتي بعده

نرى موسى ان ما لم يحمله القوي فن باب أولى ان لا يحمله الضعيف
 بهدشكم باهر الحكمة في ارتباط العادة مع ان القدرة صالحة
 لان يحمل الضعيف ما لا يحمل القوي وقد ورد ان الصلاة التي
 كانت بها بنو اسرائيل ركعتان بالغداة وركعتان بالعشي وقيل
 وركعتان عند الزوال ومع هذا لم يقوموا بذلك فمن ثم استكثر الخمس
 لانه يحمله الله عليه وسلم واشتق عليهم من التخفيف عن القيام
 بواجبها فطالب السؤال في تعليلها وقد وقع في هذه الامة ان كثيرا
 منهم يغاب عليه التفريط في الصلاة الخمس وان كثيرا من المصالحين
 مفترط في الشروط غير موقوف بالحقوق وكان ذلك من آثار فريسة
 موسى صلى الله عليه وسلم فيهم لانه قال للنبي صلى الله عليه وسلم
 وقد رجع الفرض الى الخمس ارجع الى ربك فاستلله التخفيف ولم يرد
 النبي صلى الله عليه وسلم فريسة موسى ولكن قال استجبت وفي
 بعض الطرق انه قال ارضى وأسلم (وقوله عن السؤال التخفيف
 قد وضعت عنكم خمسا) كذا في رواية ثابت عن أنس وفي رواية مالك
 ابن صفية عنهما وفي رواية شريك وضع شطرها قال النووي
 المراد بخطط الشطر انه خط في صرعات جماعات فلا يخالف رواية
 ثابت قال الحافظ ابن حجر وكنى كذا انه شريك فكنه وضع العنبر
 في دفعتين والشطر في خمس دفعات والمراد بالشطر هنا البعض قال
 وقد حدثت رواية ثابت ان التخفيف كان خمسا وخمسا وهي رواية
 معتدلة يمتنع من جعل باقي الروايات عليها خصوصا وقد أيدها روايات
 أخر قال بعضهم دلت صراحة على صحة صلى الله عليه وسلم في طلب
 التخفيف تلك المرات كلها انه علم ان الامر في كل مرة لم يكن على

سبيل الالتزام بخلاف المرة الأخيرة فقيم ما يثبت بذلك لقوله تعالى
 ما يبدل القول لدى وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم لم قال فعرفت
 أنهم أعزمت من الله فرجعت إلى موسى فقال لي أرجع فلم أرجع وقيل
 إنما امتنع النبي صلى الله عليه وسلم من طلب التخفيف في المرة
 العاشرة لأنه صلى الله عليه وسلم تفرس أن هذا العدد لا يحيط منه
 فاستحي أن يسأل في مظنة الرد ووجه التفرس أن الله تعالى أدرج
 التخفيف في سائر ما سأل التخفيف بعد أن صارت نجسا كان
 سائلا في رفعها وفي رفعها ارتفاع الصلاة بجملتها وقد علم أنه لا بد من
 وظيفة فلها هذا ترك السؤال وكشف الغيب أن العلم القديم قد تعلق
 ببقاء هذه النجس ولهذا بقيت فصدقت القراءة وأصبحت الفسكرة
 وفي ذلك دليل على أن الله تعالى إذا أراد سبحانه عبدا جعلا اختياره
 في مرضاته به لأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل الله اختياره
 وإيمانه فيما أراد الحق تبارك وتعالى إنفاذه وإمضاء وهو فرض
 الصلوات الخمس وذلك تكريم له صلى الله عليه وسلم وترفع به لأنه
 لو رجع وطالب التخفيف فلم يخفف كما خفف أولا لكان اختياره
 مخالفا لما قدور فلما ان اختار وأسمعت في اختياره كان دليله على
 ما استعد لنا عليه وعلى علو منزلته صلى الله عليه وسلم وفيه دليل
 للصوفية حيث يقولون أن الحال حامل لا يحول لأن النبي صلى الله
 عليه وسلم لما ان ورد عليه حال الشفاق على أمتيه بأدراى طالب
 التخفيف عنهم ولم يتطرق فيه ذلك ثم لما ورد عليه الحياه من الله تعالى
 لم يأنفت لأمته اذالة ولا طالب شيئا (وقوله لا يبدل القول لدى) أن
 قيل ألم يبدل القول حيث جعل الخمسين نجسا أجيب بأن معناه

لا تبدل الاخبار لان الله تعالى اذا اخبر عن حكمه مؤيد استحالة
التبدل والنسخ حينئذ لا جعل العلم وقد اخبر الله تعالى انه امضى
القرينة أي أبدىها وجعل ثواب الحسنات من قائله بدل هذا الخبر
ولا يتوقع النسخ بعد ذلك أما التكاليفات فانها تبدل وتفسخ كما
نسخ الحسنات الى خمس أو لا تبدل القضاء المبرم لا القضاء المعلق الذي
يعبر الله ما يشاء ويثبت أو مناه لا يبدل القول بعد ذلك وقد
استدل بتخفيف الحسنات الى خمس على جواز النسخ قبل التمكن
من الفعل وتبدل دخول الوقت كما هو مذهب أهل السنة خلافا
للمعتزلة (وقوله وعفرت لمن لم يشرك بالله شيئا من أمته المتحركات) هي
بضم الميم وسكون القاف وكسر الجاء الذنوب المظالم الكبائر التي
تملك أصحابها وتقودهم الى النار والتقسيم الوقوع في المأثم قال
الزوي والمراد بغترتها انه لا يتخلد في النار بخلاف المشركين
وليس المراد به انه لا يعذب أصلا وقد علم من نصوص الشرع
واجماع أهل السنة اثبات عذاب العصاة من الموحدين (وقوله في
القصة فلما جاوزت نادى مناد أمضيت فريضة وخففت عن عبادة)
من أقوى ما استدل به على ان الله تبارك وتعالى كلم نبيه صلى الله
عليه وسلم ليلة الاسراء بغير واسطة قال ابن دحية مخص رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالرؤية والمكالمة لانه صاحب الشفاعة في
القيامة فبوسط قبيلها لا تقع له حشمة البديهة كما يقع لغيره من
الانبياء فاراد سبحانه وتعالى أن يزيل عنه قبل ذلك المقام الانقباض
ليتمكن من المقام المحمود وأما له سبحانه قبل المشهد الاعلى
للمشاهدة والكلام ثم رفعه الى مكان لا مكان به مكانه ولا مقام

وراه مقامه ليكون مشاهدا لكل فيتفرغ في المشاهدة الاعلى
 ويتمكن في المقام المحمود قال بعضهم في هذه المراجعة التي وقعت
 بين موسى وبين النبي صلى الله عليه وسلم فوائد منها تكرار
 الشفاعة في القصة الواحدة الى أن يتم مقصود الشافع ومتمها
 الرجوع الى المشير الناصح ومنها انه لا يمنع من الشفاعة وان كان
 داخل فيها الى غير ذلك من الفوائد وايضا الذاتين كلام في هذا
 المقام بديع النظام سلك فيه سلك أهل المحبة وخطم مذهبهم وقد
 علم كل أناس مشربهم فقال لما أله موسى الرؤية فلم تحصل البغية
 بقي الشوق بقلقه والامل بتملقه فلما تحقق ان الحبيب منخ الرؤية
 وفتح له باب المنية كثر السؤال عما جرى ليسعد برؤيته من قدر رأى
 ورد في أمره الاله الحبيب يستقيده رؤيته حبيب الحبيب والله
 در القائل الاخر

وأستشقى الارواح من نحو أرضكم * لعل أراكم أو أرى من يراكم
 والقائل الاخر

وأما السرف في موسى يردده * ليحتلي حسن ايلي حين يشهده
 يبدو سناها على وجه الرسول فيما * لله دور رسول حين أشهده
 (قوله في القصة فلم يزل يرجع بين موسى وبين ربه) معناه بين موضع
 مناجاة ربه وكذلك قول موسى له ارجع الى ربك أي الى موضع
 مناجاة ربك فيمكن رجوعه من المكان الذي أتى فيه موسى الى
 الموضع الذي وقعت فيه المناجاة والسؤال لربه ولا يلزم من موضع
 السؤال أن يكون المسئول فيه أو يكون حاضرا له تعالى الله
 جل وعلا وتفرجهم عن الجهة والكان فرجوع النبي صلى الله عليه

وسلم اليه رجوع الى السؤال فيه اشرف ذلك الموضع على غيره
 كما كان الطور موضع سؤال موسى في الارض ومع انتم الله صلى الله
 عليه وسلم تلك الليلة التي خرج به فيها الى أن ظهر راسه سوى سمع
 فيه صريف الاقلام كان هو ونبى الله يونس اذ التفت منه الموت وذهب
 به في البحار يشتهى انتمى به الى قرار البحر سواء في القرب من
 الله تعالى له تعالى وتزجيه عن الجهة والمكان والتحيز
 والاحاطة وقد نقل القرطبي في التذكرة أن القاذى أبا بكر بن المبرج
 المالكي ذكر قال أخبرني غير واحد من أصحابنا عن امام الحرمين
 أبي المعالي عبد الملك بن محمد بن محمد بن يوسف الجويني انه سئل هل
 الباري في جهة فقال لا هو متعال عن ذلك قيل له ما الدليل عليه
 قال الدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تضأوني على
 يونس بن متى فقبل له ما وجه الدليل من هذا الخبر قال لا أقوله حتى
 يأخذ ضيقي هذا ألف دينار يقضى بهاديه علم به فقام رجلان فقالا
 هي عليه فاقال لا يتبع به اثنين لانه يشق عليه فقال واحد هي على
 فقال ان يونس بن متى رعى نفسه في البحر فالتفت منه الموت وصار
 في قعر البحر في ظلمات ثلاث ونادى لا اله الا انت سبحانك اني كنت من
 الظالمين كما أخبر الله تعالى عنه ولم يكن محمد بن جاس على الرفرف
 الا خضر وارتقى به صعدا حتى انتهى به الى موضع يسمع فيه صريف
 الاقلام وناجاه به بما ناجاه فأوحى اليه ما أوحى باقرب الى الله من
 يونس في ظلمة البحر فالتفت منه سبحانه قريب من عبادته يسمع دعاهم
 ولا يخفى عليه حالهم كيفما تصرف من غير مسافة بينه وبينهم
 فيسمع ويرى ديب الله السوداء على الصخرة الصماء في الليلة

الظالمات تحت الارض السفلى كما يسمع ويرى تسبيح ملائكة العرش من
 فوق السموات السبع العلى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة أحاط
 بكل شئ علما وأحصى كل شئ عددا * (الوجه الثلاثون في الكلام
 على ما وقع له في رجوعه من الاسراء من شرب الماء وحبس الشمس له
 وغير ذلك) قال السهيلي فان قيل كيف استباح النبي صلى الله عليه
 وسلم شرب الماء الذي في القديح وهو ملك غيره وأما ملك الكفار
 لم تكن أبحت يومئذ ولادماؤهم والجواب ان العرب في الجاهلية
 كان في عرف العادة عندهم إباحة اللبن لابن السبيل فضلا عن الماء
 وكانوا يعهدون بذلك الى رعائهم ويستترطون عليهم عند عقد اجارتهم
 أن لا يئذوا اللبن من أحد من بنيهم فكيف الماء وللمحكم بالعرف في
 الشريعة أصول تشبه له انتهى وذكرنا عنهم الله تعالى في
 الخصائص انه صلى الله عليه وسلم أبيع له أخذا لظعام والشراب
 من مالكمهما المحتاج اليهما اذا احتاج النبي صلى الله عليه وسلم
 اليهما وانه يجب على صاحبهما البذل له صلى الله عليه وسلم قال الله
 تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم (وقوله في القصة وحديث
 عليه السلام لما سأله عن العير متى تجي فقال يوم الاربعاء بماء لم
 ينتظرونها وقد ولي النهار ولم تجي فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فزیده
 في النهار ساعة) فقد رواه البيهقي وغيره وأخرج الطبراني في الاوسط
 عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر الشمس أن تتأخر ساعة من
 النهار فتأخرت ساعة من النهار وسند حسن كما قاله الحافظ
 أبو الحسن الهيثمي في مجمع الزوائد والحافظ ابن حجر في فتح الباري
 في باب قوله صلى الله عليه وسلم أحلت لكم الغنائم والحافظ أبو زرعة

الولي العراقي في شرح التقريب قال الخافظ ابن حجر ولا يعارضه
 ما رواه أحمد بن حنبل صحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الشمس لم تحبس الا يوشع بن نون ليالي سار الى بيت
 المقدس ووجه الجمع ان الحضر تحول على ما مضى من الانبياء
 قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فلم تحبس الشمس الا يوشع بن نون وليس
 فيه نفي انها قد تحبس بعد ذلك انبيانا صلى الله عليه وسلم انتهى
 وقد ورد ان الشمس ردت عليه صلى الله عليه وسلم بعد ما غربت
 فروى الطبراني بأسانيد رجال بعضهم ثقات عن أسماء بنت عميس
 قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالصهبا
 ثم أرسل عليا في حاجة فرجع وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر
 فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه في حجر علي فقام فلم يحركه
 حتى غابت الشمس فقال عليه الصلاة والسلام اللهم ان عبدك عليا
 احتبس بنفسه على نبيه فرد عليه الشمس قالت أسماء فطلعت
 الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض وقام علي فتوضأ وصلى
 العصر ثم غابت وذلك بالصهبا بخير وفي لفظ آخر كان عليه الصلاة
 والسلام اذا نزل عليه الوحي يغطي عليه فانزل عليه الوحي يوما وهو
 في حجر علي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صليت العصر قال لا
 يا رسول الله ف دعا الله فرد عليه الشمس حتى صلى العصر قال فرأيت
 الشمس طلعت بعد ما غربت والحديث رجاله موثقون وغالبهم من
 رجال الصحيح وقد حسنه الخافظان الولي العراقي والجلال
 السيوطي ولا يلتفت ليراد ابن الجوزي له في الموضوعات فقد
 خطاه الخافظ في ذلك ومن فوائده طلوع الشمس بعد غروبها ان

الوقت يعود ومن ثم لما عادت صلى العصر اداء بل عودها لم يكن
الا ذلك ومثل ذلك ما لو تأخر غروبهم عن وقته المدة فان الوقت باق
كما في حبسهم في قصة الاسراء لدخول العير كما تقدم بل التأخير أولى
ببقاء الوقت قال ذلك ابن العماد في التمهيدات وقد صرح القرطبي
بذلك في التذكرة في باب ما يذكر الموت والاخرة فقال فلو لم يكن
رجوع الشمس نافعا وانه لا يتجدد الوقت لما ردها عليه انتهى
ووجهه به بعضهم بان الشمس لما عادت كأنهم لم تغب وقد وقع حبس
الشمس كرامة لبعض أولياء هذه الامة فذكر ابن السبكي في طبقاته
والباقي في كفاية الممتد وغيرهما ان مما استفاض قال الباقي
وربما تواتر من كرامات الشيخ الكبير ^{عليه السلام} بن محمد بن
الحضري شارح المذهب رحمه الله تعالى ونفعنا ببركته انه قال
يوم الخادم وهو في سفر قل للشمس تقف حتى تصل الى المنزل وكان
في مكان بعيد وكان عادة أهل المدينة انهم لا يفتحون بابا بعد
الغروب لاحد أي اذ قال لها الخادم قال لك الفتيمة ^{عليه السلام} قفي
فوقفت حتى بلغ مكانه ثم قال للخادم ما تطلق ذلك المحبوس فأمرها
الخادم بالغروب ففريت وأظلم الليل في الحال وهب زامن باب ما كان
مجهزاً نبي جاز أن يكون كرامة لولي * (خاتمة) * أخرج ابن مسدويه
عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
مشدأ يبري به ريح عروس وأطيب من ريح عروس قال
بعضهم فقد كانت الرائحة الطيبة صفة صلى الله عليه وسلم وان
لم يمس طيبا وروى عن أنس قال ما شممت ريحا قط ولا عنبرا أطيب
من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية للجباري ولا شممت

مسكة ولا تعبيرة أطيب من رائحة النبي صلى الله عليه وسلم وفي
رواية الترمذي ولا شعثت مسكاً قط ولا عثراً كان أطيب من عرق
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أنس قال دخل عاتق رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال عندنا فعرق وجاءت أمي بقارورة فجعلت
تسكت العرق فيه افاستيقظ صلى الله عليه وسلم فقال يا أم سليم ما هذا
فالت عرقك فجعل له طيباً وهو أطيب الطيب ورواه مسلم وروى أبو
يعلى والطبراني قصة الذي استعان به صلى الله عليه وسلم على تجهيز
ابنته فلم يكن عنده شيء فاستلهمي بقارورة فسالت له فيها من عرقه
وقال مرها فلتطيب به وكانت اذا تطيبت به شم أهل المدينة ذلك
الطيب فسموا بيت المطيبين وقال جابر بن عبد الله كان في رسول
الله صلى الله عليه وسلم خصال لم يكن يعرف طريق فتيته به أحسن
الأعرف انه سلكه من طيب عرقه وعرقه ولم يكن يعرف بحجر الاسجد
له رواه الدارمي والبيهقي وأبو نعيم والله در القائل

ولو ان ربك اعلم ولد لقادهم * نبيك متى يستدل به الركب

وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صر في طريق من
طريق المدينة وجدوا منه رائحة الطيب قالوا امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم من هذا الطريق رواه أبو يعلى والبخاري باسناد صحيح
فقال الله ان عندنا جسد المرسلين وان يجعلنا الاقواله وانفعاله
من المتبهين واسفته من المتمسكين وان يدخلنا في شفاعته ويجعلنا
محتلواته يوم الدين صلى الله عليه وسلم وبخراة عنا أفضل ما جرى
نبيا عن امته ورضي الله عن آله وصحبه والتابعين وتابعيهم والائمة
المتجهدين وسائر علماء المسلمين آمين * قال مؤلفه تغمده الله بالرحمة

والرضوان وأسكنه أعلى غرف الجنان وكان الفراغ من تكليفه
عشية نهار الأربعاء سابع عشر شهر رجب ألف وستمائة تسع وتسعين
وتسعمائة أحسن الله تقضيها وبارك في أيامها وأولياها وجعل
ذلك حاله الوجه الكريم موبيا للفوز بجنت النعيم اهـ

(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمدك يا من أسريت برسولك من المسجد الحرام إلى المسجد
الأقصى وأريت من آياتك الكبرى ما لا يحصر بحمد ولا استقصا
ومنته مقام القرب الأسنى فكان قاب قوسين أو أدنى والصلاة
والسلام على الخصوص بالأسراء والمعراج وآله وصحبه الحاضرين
بشاهدته غاية الفوز والابتهاج وبعد فبقول المتوسل بالفتاح
الحاتم الفقيه إلى الله تعالى محمد قاسم تم بهون مولانا القدير
طبع هذا المعراج الكبير للشيخ العلامة اللوذعي الفهامة
خاتمة الفضلاء المحققين الإمام الغيظي نجم الدين رحمه الله تعالى
وأرضاه وجعل الجنة مثله ومثواه الذي لم يسبق بمثاله
ولم ينسج ناسج على مثوله فكم أودع فيه من غرر النضائس وأبرز
من حسان مخدرات العرائس وأورد من حكم شريفته ونكات
بديعة منيفته فكان حقيقا بطبعه وتيسير سبيل نفقه خصوصا
بطبعة بولاق العاصرة ذات التحريرات الفائقة الباهرة في أيام
من عم الخلال تلقى نعمه وسارت الركان بمدح شمسائه وكرمه
عزيز مصر ذي القدر العلي الخديو اسمعيل بن ابراهيم بن محمد علي
لازال ممتعا بانجاله الكرام لهو ظايعين ذي الجلال والاكرام

وكان طبعه على هذا الوجه البليغ بإدارة ذي الحسب والمجد الأثيل
 من بلغ في أحسن الاخلاق أعلى مكانه سعادة محسنيين بك مدي
 المطمعة والى كاعداه ونظامه ذي المعارف التي عليه تنني
 حضرة وكيلهما محمد أفندي حسني في أواخر شهر
 رجب الحرام الأسم من تمام خمسة وتسعين
 ومائتين وألف من هجرة سيد العرب
 والعجم صلى الله وسلم عليه
 وآله وكل منتسب

البيضة

تم